

جامعة العالم الإسلامي الع寰ية

كتاب الفقہ الراکن

المادة : أصول الفقہ (٣)

الكتاب : منتشر البنود

الكتور ولد مصطفى شاويش

شرح الدكتور ولد مصطفى شاويش

تقریخ الطالب

سحر عبد الحمید خزنة

2012-07-10

فیصل عالم

٣٥. ما استخرجوا بالباحث وجدوا بلا  
جذور من المفترض كائن مثلا

ـ حـاـ» أـنـمـعـهـوـلـمـعـهـ، الـذـيـ «ـاسـتـخـرـقـ»ـ: صـلـاتـ الـمـحـمـودـ، وـمـحـنـ اـسـتـخـرـقــ: اـسـتـلـ،

**الدال** أي ما ينطبق عليه دلاله الوضع المخوي وأعني أن العرب وضيغت الفاظها بأراد وحاجتها هذه العائمة وضيغت لهذه الأفاظ بأرادتها حتى دلالة الوضع، منها قوله **(الرجل)** هنا لفظ وضع للدلالة على مختار وهو الذكر البالغ من الإنسان، **(المرأة)** هو لفظ وضعه العرب للدلالة على الأنثى البالغة من الإنسان، إذ لا ي

نقول ( والاستغرق بالحاج ) أي يدل على الوضع لمن لا يكفي فتلون هنا كلام ( الرجل )

تشمل جميع الرجال، كله (رجل) تدل على مفرد في جنس شائع، فقلت: جاءني رجل اذَا الذي جاءني رجل واحد، وهذا الايوجن فنا هيفا عموماً ماذا؟ لأنها فرد، لكن لوقلت: **الرجل من المرأة**، فهذا يعني انّ الرجال أقوى من النساء، فأقول هنا

قد يعترض مُحتجزون فيقولون: هناك من النساء أقوى من الرجال، فهل هذا يُؤثِّر في عموم العبارة

**نقول: لا يوثر لماذا؟ - (لأن التحوم مستفادٌ من اللفظ لامن الواقع )**

فخدماتي قوله **(نعم)** باعتبار الألفاظ ولو وجدت الواقع يخالف ذلك، كما لو قلت له **: على جميع الطلاب التوجيهي الساحة** **(الطلاب)** هل سنت جميع الطلاب أم لا؟ كل من يطلق عليه وصف طالب، تسهل أنا أخاطب الآن الطلاب بمعنى جميع طلاب العالم أم الطلاب الذين لهم في هذه المدرسة أو من هذه الجامعات؟، إذنه هنا تحدد من حيث اللفظ، أم جميع الواقع؟

من حيث الواقع، إذن جاء إلى ذهن من ذيجه الواقع، «وهو لا يُؤثر في الحِمْوَم» . كـ«أنتا» وجدنا بعض النساء أقوى من بعض الرجال، فهذا جاء التَّخَصِّصُ بالواقع ولا يؤثر على ثُمُوم اللَّفْظِ، لأنَّنا إذا أردناه من الحِمْوَم فهذا لا يعني أنَّنا نتَّحدُ عن اللَّفْظِ ولا ملائمة لذاته حين الاختصار في الواقع.

قوله: المسلم يؤمن بالأنبياء، لأن كل مسلم يؤمن بجميع الأنبياء، هناك مسلمون يُطبعون باللحوادث الإيمان، هل يُطلق على مسلم أم لا؟ يُطلق عليه مسلم لكن خروجه من حيث الواقع وليس من حيث الألفاظ، إذن فـ«أنت سفه سفهًا» ألا وهو «إذن وجود أفراد في الواقع يحصرون مع أن اللفظ عام وهو لا يُؤثر في عموم المفهوم، لأن اعتبار الجميع جاء من جريرة الألفاظ ومن حيث هو موجود في الواقع». فقلت: على رجال البلدية التوجيه إلى البلدية، فجاء رجال البلد حيث الذين توجهوا إلى البلدية وجدتهم خسرين، إذاً محسورون أم لا؟ أنت قلت: (استخراج من غير حصر)، حيث لا يُؤثر في الجميع لأن المحترم جاء من حيث الواقع حيث عدتهم في البلدية، ولم يأتي المحترم من جريرة المفهوم.

ما هو المحترم من حيث المفهوم؟ هو كالعدد عشر، فعندما أتيت إلى تعريف العام أنه يستخرج الصالح من غير حصر، ثم حذب على الحصر مثلاً وهو كعشر مثلًا، فعندما أقول: رقم عشرة، فهو يطلق على خمسة + خمسة، يُطلق أصلًا على بجمع ( $1+1+\dots$ ) ونحوه المجمع متوجه ويطبق على ( $7+3$ )، لكنه ستوعها على سبيل أنها محسورة فيه، لأن لما أقلته، الرجل أقوى من المرأة، فأتي على أجزاء كلة الرجل (التي هي الجزئيات)، هنا يبالغ في تطبيق على رجل لاحتوا أفراد العام الذين لهم كل ما ذكرناه بالغاً يُطلق عليهم جلًا، وليس كذلك، فنجد أن العام ينطبق على كل جزئياته باتفاقه، (هذا الرجل) هو نجم ذلك الرجل تسلكه، لكنه أقوى وأحدث وأستطيع أن أطلق عليه كلة الرجل، لكن لما أجبت إلى رقم عشرة هل أستطيع أن أطلق على الرقم عشرة خمسة الذي هو أحد أفراده؟ إذن الرقم عشرة مكون من ( $0+0$ ) لم يتم أستطيع أنه يطلق على الرقم عشرة خمسة مع أنه أحد أفراده بينما أستطيع أن أطلق على أفراد الرجل أي على كل واحد منهم أطلق على رجل، احتظوا هنا بمعنى العام، أن العام يتحقق أن يطلق على كل فرد من أفراده، لكن لما أتيت إلى الرقم عشرة طفل صحيح أنه يطلق على كل فرد من أفراده من  $1 \rightarrow 10$  «لم يصلاح».

نعود إلى على بطرق الحصر بما معنى طريق المحير: أي على المسنة الاجنة أعني من هذه الأربع ( $7+3+5+0$ ) ( $1+1+1+10$ ) أطلق على المسنة الاجنة أعني من

هذه الآثار الجيدة فيما بينها أطلق عليها عشرة، لكن هل يُطلق الرجل على المسنة لجهة أعني أم أنه يُطلق رجل على كل فرد، هنا هو «جو هو الجميع» الذي وصفه بقوله:

1. استخرج الصالح وفاحشةً (مرة واحدة) فورًا الجميع، استخرج الرجل بيعًا، لاحتوا حتى فهم «استخرج الصالح جميعاً» كله دفعه، لو قلنا له عند قولك تعالى: (عمرت نفسك ما قدرت وما أخرت) وقولك تعالى: (وَاحْسِنْ إِلَيْهِ الْأَنْفُسَ السُّبْحَانُ

لأن إنسانية تمثل إيمان، إيمان أو إيمان، السبحة من طبعها السبح، النفس الإنسانية من طبعها السبح بالفرق بين (عمرت نفسك) وهذا نفس مفردة ومقابلة، النفس الإنسانية من طبعها السبح هنا النفس وهذا نفس ما هو الذي أضافته (الـ) وهي تدل على استخراج وعموم في وقت واحد

فاستدلَّت على الأفراد دفعَةً، كـ«الرجل أقوى من المرأة» استدلَّت على الرجل كـ«كل الرجال». حرَّة واحدة، واستدلَّت على جميع الأفراد دفعَةً، إلا أنَّي أمام حالة أخرى، كـ«أنا أقول» (عَلَيْتَ نفسَكَ) وهي نكرة في الإثبات [فالنكرة من سياق النفي تضير الحِجَوم]، (نفسُكَ) يريد أنَّ كل نفس تتحمل يفرد ما تلَى صاحب النتيجة النهاية (كل النقوص عادةً)، لكن هل عدَت دفعَةً أعمَّ كل واحد بحسب حساب نفسك، ستأتي وحدَك، فـ«عَلَيْتَ نفسَكَ» لم تستخر قرم الجمجم في لحظةٍ وفي فوجٍ واحد، كأنَّه يريد أن يقول لك: ستأتي وحدَك، ستطحل وحدَك، ستحاسب وحدَك، فلسيطح كل واحد على انتقام ماذا فعل، وبما ذُكرَتْ صياراتِي أنَّ «عَلَيْتَ نفسَكَ» فليكون هنا الحِجَوم تذاوبي تذاوبي، يعني استحرَّ كل النقوص لكن الاستحرار على سبيل التبادل والتداويب ليس دفعَةً، إلَّا أفلَتَتْ لك؛ النفس إلى فساليه أحضنون الشر، حرَّة واحدة، إذا النفس استخر قرم دفعَةً.

لذلك من قوله كلامَ دفعَةٍ ليُبيِّن لكَ أنَّ الحِجَوم يستخر فيها جميعًا من وقت واحد لكن المطلوب يكون على سبيل التداويب ومربيًا من الأريضان.

طالَتْ صحَّته، يقوم بجبيه غير الأول، هل يعني أنَّ على جميع الطلاب أنْ يقفوا؟ لا، فقط طالب، موجودٌ كثر من طالب، لكنَّ الذي يقف هو طالب ثم يجلس، ثم يقف، الذي يليه ثم يبدأ بعده الآخر ثم يبدأ بعده الآخر... إذا ليس على سبيل الفوريّة، لكنَّ لو قلتَ لكَ: الطالب الذي يهدِّي زاكرو دروسَ دواماً، استخر قرم لهم حرَّة واحدة لكنَّ إلَّا أفلَتَتْ لكَ طالبه بواجْهتي بعد المساءة الثانية سأرفض صراحته.

يعني أريد أنْ أقول لكَ: صار في النكرة حتى تفهم تحتاج إلى قرائين، «حضر رجل» هل فيها عِيُون؟ «زارني رجلان» هل فيها عِيُون؟ هذه نكرة، لا تفهم، الذكريات لا تفهم، لكنَّها تفهم بقراءتين، «فِيهَا فَاكِوهَةٌ وَذَبَّلٌ وَرَمَانٌ» فيها فاكهة كون الحال للإهتمان صدَا

تفهم آللة، أي كل الفواكه، إذاً لوجود قرينة الاهتمام، كلَّه «حِدَّةٌ» مفردة، كلَّه الذي جعلها عامةً في جميع الخامدة بـ«القرائين». «الفقر يحتاج إلى المال» تفهم أنَّ الفقر يحتاج إلى مال، «فقر يريد مال» ماذا تقول؟ من هو؟ دلَّيْتَ عليه

إذاً ما الذي يجعل لها صيغة من صيغ الحِجَوم (الله في الحلة بـ«الـ») أي أنه يصح مستخرقاً، فإذاً أفلَتَتْ لكَ: «الفقر يحتاج إلى المال» فأنا أعني كلَّ فقر، لكنَّ لو قيلَ لكَ «الفقر يحتاج إلى مال»، «فقط» (الـ) وقلَّتْ لكَ: «فقط يحتاج إلى المال»، ماذا ستقول؟ ستصوِّلَ صنف هـ

كانت سفين رألت منه هو ؟ هل كانت مجرد أمينة شائعة ؟ كانت تندأن شهادة فقلت، من هو ؟

لوقلم: عندي توب امرأة وليس طفل، هل هذا عيوب ؟ هذا ليس عيوب وعمره ثم  
الراهن في الجموم: جانبي الاستغراق، جانبي الغوريه دفعه، وجانبي عدم الحصر ولو  
بحبر من جهة الواقع فلا يضره انه يكون عاماً، كقوله تعالى: **(تدمر كل شيء يأبه ربها)**  
هل دققت العرش، هل دققت السواره، فلو أتي افتتحت أنتي عامه لا يصح، لله جاء  
الانصاف من جهة اللفظ أم من جهة الواقع ؟ جاء من جهة الواقع، إذا يفتح الفظر  
على عمومه، فنقول **(عام أريد به الشخصون)**

**فعاءرة:** النكارة في سياق الآيات لا تدل على الجموم والابعاد

**أما الأصل في النكارة** إذا أحياناً دلت على الاستغراق، ولا يتصور إلى التفصيع  
**إلا بدليل** (الرسول يومئذ أنزل الله) (الرسول يوم الآخر)، كل رسول يؤمن  
كلن ايه قلته: الرسول يدعونا إلى ... كذا .. فالرسول يعني أي كلام يتصور إلى محمد  
صياغة الله عليه وسلم. ما الاصوات عن الجموم ؟ قد تكون لهي تعرفنا أننا إذا تحدثنا

**» الرسول** « فهو النبي قبل الله عليه وسلم، (هل زرت المدينة بالحج ؟) هل هي كل  
مدينة ؟ هي مدينة النبي قبل الله عليه وسلم .. لماذا لأنها هي الأصح بالاعتراض، لمدينة  
جاء عمر، حدثنا ابن عمر فضل عمر وابن عمر رجل في المارة عندنا، بل هو عمر بن الخطاب  
وابن عمر بن الخطاب، إذن أصبح لدينا عندما نقول المدينة والرسول الأصل أن الـ تضير  
استغراقاً، قد يأتي الصارف (كم أرسلنا إلى فرعون رسولاً) (فعصى فرعون الرسول)

هل يعني كل الوسائل ؟ إذن الرسول هنا هو الرسول الذي أرسل إليه هنا إلى العهد،  
**الذين قال لهم الناس إن الناس قد حروا** (هل الناس هنا عموم ؟ أي كل الناس قالوا،  
فـ **(الناس)** كلها هم عيام، لكن من أين جاء التفصيع ؟ جاء بالحذف، بالألفاظ

الفراء، إذا أحياناً بين ألفاظ الجموم هي عموم على الأصل لكن تحتاج إلى قرينة صياغة  
إذا أردنا التفصيع، قد تكون القرينة الصارفة لألفاظ أخرى (**لا إكراه في الدين**)

نكارة في سياق النفي تضير الجموم، إذا لا تذكر هو واحداً لا على الدخول ولا على الخروج  
تلف جاء حدثت مخصوص آخر قال: **(من يدخل دينه فاقتلوه)**، قال الحدين، كان عاماً

في كل الأفراد الذي هو لا تذكر هو أحداً أبداً لا على الدخول ولا على الخروج مجرد الحدين  
وقال امنحوا الخروج لكن لا تلزمو أحداً على الدخول، إنما يعني عند

إذاً، عندي عام ثبت (الله خالق كل شيء) أليس ذاته الحلية شيئاً (قل أي

**شيء** **كبيرة** **شراهة** **قل الله**) غبل تحول الله خلق ذاته تكون المفهوم عاماً، لكن

يأتي مخصوص ومن المخصوصات **العواطف العقلية** أن ذات لا تملأ

**تدمر كل شيء يأبه ربها**) الحس يقطع أن العرش لا يُبْرِّح، فالمعنى عام لكننا نقصدها

بالقول بالقول العقلية أن ذات لا تخلق أصلًا وهذا من المستحب (وليس من المستحب بالرأي) يعني لا أقول مستحب، فقل بمعنى الرأي والرأي الآخر إنما أقول بالقول العقلية (أن الله تعالى ذات على لا توصف بأنها مخلوقة أصلًا لأن الله أزل لها وقد تم سجنه ونهاي) عندما تقول هنا فيما يتعلق الصالح دعوه الصالح باعتبار الوظيف وإله كان في الواقع مخصوصاً (تدبر كل شيء) لم تأت على العرش وللإعلى السموات هي محضه جاء الحس وأخرج العرش والسموات فالعرش لم يتوه كذلك من القول العقلية في قوله تعالى: (قل أي شئ أكب شرادة) (الله خالق كل شيء)

البراءة في عدم العام أن تعرف أن هذا الفرض فاللفظ هو الذي يكفر له منه العوم، أمّا الفعل فهو لم يجعل منه العوم، وهذا يستثنى في بين كلام النبي صلى الله عليه وسلم وألفاظه وبين أفعاله، فعل الأفعال كفعل مجرد دون لفظ فعل صحيحة؟ لا يجعل صحيحة، من الذي يجعل الصيحة؟ اللفظ، إذن يمكن أن تكون اللفظ عاماً كذلك الفعل المحدود لا يتصف بالعوم إلا إذا رافق لفظ (صراحتكم أو يحونني أصلًا) فتصبح هذه الفصلة تحمل صفة العوم لذا لقاربته اللفظ إذن نقول إن العوم والخصوص تتلاقى بالألفاظ من حيث أن الله من عوارضها، العام بلا حبر كعشر مثلًا إذا أتيت الخبر، نفت التدرج (الذي هو المطلق) فميزت بين وبين المطلق وبين الاستغراب وكل ذلك من حيث الألفاظ، يعني المتكلم استعمل كلية الناس العامة وأراد بها خاصة، ضربه الإرادة **الإرادة المستحب**، بينما الوضوح للخواص عام كلية الناس يمثل الجميع، فمتى أتيت بارادة المتكلم في استعمال العام وأن أرد به الخصوص مثلًا: رجل أتفق على عمله في المأمورية العامة كل شئ حتى ربته، قال له: ربتي أتيت بكل شيء فقال أدرهم من غلبة الظاهر؛ أنت لم تأتي بطاقة، لم تأتي بأدلة، ولم تأتي بكتاب، وبذكرة تأثر بيده الله وجنته الخلد، إذن أتيت له بدرس خصوصي أتيت له بكتاب، وبذكرة ضار أنقول لهذا الذي تكلم بهذا الكلام؟ نقول: أنت افتقرت لوزارة الوضوح فقط ولم تتبصر بـ **الاستحب** وهو المتكلم، ضربه وإن أخذ الوضوح العام لكنه استحبه وأراد به الخاص، إذن صور عام أرد به الخصوص مثل (أنت كل شيء) هي عامة أرد بها الخصوص،

(الذين قال لهم الناس لازم الناس قد حجو الكلم) من حفظ اللفظ الوضوح عام لكن من حيث مراد المتكلم أراد به الخصوص، كذلك هنا الأدب الذي قال لولوه وكثيراً ما يقول الناس: أتيت لادي بكل شيء وكتاب بحد تمني، هقولوا أخذت الذي أتيت بكل شيء فأنت لم تأتي بكل شيء في الحقيقة، وكذلك أريد أن تختصه، فنأتيه بريدة أن يقول له: أتيت بكل شيء يا ربني علمني أن يأتي به أربع لولوه في موضوع النجاح، إذن هنا لكن زكي فعنه مراد المتكلم الذي استحب المركب، في كل (الناس) هي مفردة وتحت جميع الناس، (الرجل) تعنى جميع الرجال، ولا وجيه للتذرع به، لكن عند ما جتنا

ناسب الحال وقللت (الرجل أقوى من المرأة) فهو عاصم في كل ما وضحت له لفظ الرجل وكل ما وضحت له لفظ المرأة لكننا إذا أقلاه : يا قلن أنت قلت الرجل أقوى من المرأة ونحن نعلم نسائيين أزواجيئن، فكلامك غير صحيح، وعموماً غير صحيح، لا تقول: لكل عام باعتبار دلالة الألفاظ وكونه في الواقع مخصوص كـأقلنا في الرجال المحسن في العلية مثلاً، أو كونه في الواقع شرع أفراد منه الرجال يحيطون بغير الأدلة، الأحوم لأنّ الذي يضع إذا كان من جسمه الواقع فإذا لا يحضر العبرون، عند ما قلت لك: إن هذا اللفظ عام (الذين قال لهم الناس) فأنت أعلم ثم أمّا أنّ من البربر لم يولد بعد وهم من مات من قبل، وعندهما أقلت لدع (الناس) فما أريد أن إنساناً قال لك ليس بالضرورة أن تحرف عن هو لأن العصبية هناك من الناس من قال وهناك من الناس لم يقل (الذين قال لهم الناس إِنَّ النَّاسَ) العصبية أنه هناك صراع بين موجودين هناك وقال هناك محركة، العصبية للأرقام بالأسماء، لذلك نجد أن الأسماء التي يذكرها كثيراً في القرآن، لأن العصبية ليست سخيفة، ليست محسنة (الذين قال لهم الناس) الذي يزيد في إيماناً إذا عرفت من هم، هل يتعذر من إيمانك إذا لم تعرفهم، فذلك هي إرادتك الناس إنّ أراد به أناس مخصوصين وأنّك كإنسان يعقل الألفاظ لا يمكن في خطأ من الخطأ أنك تتغول، عن جميع الناس قالوا الجميع الناس، وأنّك عند ما تقول:-  
 تبيّن لك رايبي بكل شرع، عند تفهم أنها إنّ سبّي الله يمكن أن تقدم في هذه المقالة، وعندهما (ترجمة كل شعر بأهدافه) إذن هي تدرك كل شعر بأذن الله سبحانه وتحالى مما يمكن تذكره مما تأتي عليه من أملاكه، فالآرض باقية والسماء باقية، وإنما مما فعلوه وبنوه وأتوا على من أمور ربناهم قد أهلكها الله سبحانه وتحالى، فاللفظ عام إنّ أريد بالخط الخام الخصوم، فما يخرج هنا مراد المتكلم، هل تكون أراد ربه الخصوم يخرج من الأحوم ؟ لا، سبق الخام الذي أريد به الخصوم مما يباحث الخام، لكن هنا عندما نتكلم عن الأحوم <sup>نكتة</sup> حيث الصيحة، والصريح للحوم لما يترتب على ذلك من حكم لأن الشريعة تستوعب المشيئات عن طريق عمومياتها.  
 وأحل الله البيع وحرّم الربا) إنّ الربا محظوظ، كل زرادة على رئيس المال في عقد الضرر  
 برام، هل هنا وقبح على عبد الله صلوات الله عليه وسلم، هل هو معتدى على وقتنا ؟ نعم،  
 ما الذي يجعل محمد حتى اليوم ؟ الأحوم ، إذن صيحة الأحوم هي التي تستوعب الواقع  
 المفتيحة، ومن هنا إنّ امتداد الشريعة الواقع من عبد الله صلوات الله عليه وسلم إلى يومتنا  
 هو بوجه صحيح العموميات.

(والسارق والسارقة) فاقطعوا أيديه (إنهما الخ) (الاستغرافية)  
 أي كل ما يخامر العقل وسيكره فهو حرام، تقول: والله في بالنيمة للربا هو حرام على  
 أن نوع الـ كانت موجودة في الواقع المسلمين لما نزل القرآن، ماذا فعلنا إذ ؟ تكون قد

ما هي المفاهيم، والآدوات التي يرونها في تأريخ ما هو؟ كأنه في وقت نزول القرآن وبالرغم من حربهم مع ماذا؟ مع صيغة المفاهيم، فـ«الله»، «ما هو؟ إن العيب الحرام هو الذي جاد وحشّم في زلالي الوقار، إذن خطّبته في الواقع، وهذا الواقع هنا يعود على تحصين البطلان، إذن الريا أليس الفائدة المنكحة اليوم، أليس الزيادة في عقد العزم على العقوبة أم لا؟ إذن نحن أمام تحديات تزيد أن تخالف العقوبة فتقصر العقوبة عموماً التوجيه على أفراد محدودة، لذلك سأسلم فيما بعد ويلزم العقوبة في الزمان والمكان للأفراد والكتاب يعده أن العقوبة ليس فقط عام في الألفاظ في الموضوع فأيضاً يعم في الزمان والمكان ويعتم في الآيات وفي الأحوال، فإذا يعنينا في الأحوال يعني في رب الاستخلاف والوبا الانتاجي رب العرض الشذوذ والعرض المؤسسي ضرورة عام في جميع الأحوال والأصناف من صناعي، قيام العادة، والأحكام في الأردن والسعودية وأوروبا - إذن هو عام، هذه الاجتياز من قبل الأجهزة الدينية إنما هو حراسة الامتدادات بصيغة الشرعية في الواقع ولا نشار لها في الواقع وذلك ناسياً عن صيغة النص وليس لأن الفقهاء لهم الذين يرون النص، فالنص يمتد ويفتح بجوانبه الفقه حرساً شريراً وشريراً حول امتدادات النص، ولهم الذين يسيطرون على النص في ما لا يصح له بل يحيون عنه فيها رياض العقوبة المنكحة فيما يحيى له أملاك الربا فيها يحيى العقوبة، (وحاكمهم من رب الربوة) فـ«أم الربوة» قبل ذلك يحيى الله إذن نحن هنا حواس أملاك العقوبة ليستوعب الناس فيما يلي، إننا نحيي في عهد الجاهلية، كما المخدرات والمسميات والحبوب وما إلى ذلك، فيستوعبها الذين فيما يحيى لهم فالحبوب المسماة المديدة للسيدة والحراريات حرام، لأننا نحن من ندخل ما لا يصح حتى يصح له، فالحبوب المسماة المديدة للسيدة والحراريات حرام، وهي داخلة، ما يصح لها أملاك هذه الحبوب داخلة تحت ما يصح له في قوله تعالى: (إنما الخير)، هي داخلة، لذلك لا يقول أحد أنتم الفقهاء، الشرعية لم تأتكم بهذا الكل، إنما الذين من هم بها و مدحوها في هذا الواقع ولكنها لم تكن لقدر هذه المسافة إنما الذين تسجّلوا بها، تقول لهم: إن الشرعية لا يحيى أحد ولا يحيى أحد، الشرعية مسؤولة بصيغتها، وهذا التركيز على ما استخرج الصالح فالصالح هو بخلاف الوضيع، وعلىكم الربا حرام بخلاف الوضيع والخمر محظوظ بخلاف الوضيع، لا يقول أحد في الجاهلية حرام والخمر في العصر الحالي مختلف، ورب الجاهلية ما لا تقول غير الجاهلية وقمار الجاهلية، فإذاً كل مكان يحيى حتى الباخرة الخمير حرام.. لماذا؟ لأنها مستوعبة بالعاصمة، كلها يحيى بحال الآخر، إذن الباخرة الخمير حرام بمقتضى ما يصح له وهو الوضيع، لذلك موضوع محاولة إضفاء أن الفقهاء لهم من يدخلون ما يريدون ويخرجون ما لا يريدون يقول لهم: تعالوا إلى الصيغة، فالربا مستوعب، والخمر مستوعب لهذه الأفراد، ولذلك يكون الفقهاء في هذه إلا أنهم قد يبيّنوا للناس ما استوعبت الشرعية بهذه الأدلة، بهذه القواعد في يتعلق بهذه المخن وهو (أن يستخرج الصالح) بذلك على أن الشرعية بنفسها صنفة

إذا يحيى الفقهاء لحراسة ذلك الامتداد من العابثين الذين يريدون أن يرقصبوا به على زمانٍ ومكانٍ أو أفرادٍ . ومن ثم فـ فـ في ذلك حين الحوم من حرق استئصال الشريعة لـ هذه المستحدثات سؤال في الشيخ عمار : في قوله تعالى (تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا) هل نعتبر (بأمر ربها) تدمير العام عندما نريد أن نفهم المعنى ليهذا أن نعرف اقتناء الوضع «الوضع اللغوي في النحو» المركبات على القول براجح و ضئيل ، يعني المبتداً والخبر ، المبتدأ مرفوع والخبر حكم خير عن المبتداً ، هذا او ضئيل ، لكنه لو قلت : - خالدة مجده صارض استئصال لكن موافق لقانون الوضئيل ، لأنه المبتدا أو الخبر مرفوع وهو حكم عليه ، إذن كلمة خالدة مجده استئصال ، لكن القانون المبتداً أمر مرفوع وهو الموضوع و الخبر حكم مرفوع وهو عنده ، لهذا القانون المبتدأ يسعى بأمر ربها (تدمير كل شيء بأمر ربها) كلام الله عزوجل فالاستئصال من الله عزوجل فهي قول الشيخ عمار أول صح هو التراكيب الوضئيل ، فأقول بأمر

وقد رأيت العام محصوراً أي الواقع وإنه كان في الدأاظ غير محصور  فهو ماعاً عنده (الاستئصال رفقاً بلا دأاظ) فأعاشر هذا الاعتراض بالمحصور بالآخر صار في الواقع لإيؤثر على تعريف الحعم لأن الحوم يكو بالمأاظ وإنه كان في الواقع محصوراً ، المسلون في الواقع عددهم محصور ، فلا يوجد شيء في الواقع غير محصور كل شيء متناه في الرقم في المحصور هذا فيما يقبل الكلم ، يعني الوصال محصورة في العذر يعني المساعد تنتهي إليه لكننا لا نبلغ إدراكه ، إذن ما يقبل الكلم فهو محصور ، الجنة محصورة كما حدود ، الرمال محدودة لكننا لا نستطيع عرضاً للنهاية تنتهي إلى الكدر ، هذه الموجودة في الحد ، لكن ما الذي لا يقبل الكلم ؟ الله عزوجل لا يقبل أن يقال بالكلمات أصل ، لأناته ليس مجسداً ، والإله فهو حبيبه لكن لو جئت إلى الفضيات ، أقول لهم : الأعداد إلى ما لا نهاية في الرياحين مثل هذه قضية من الحرم أم ذهنة ؟ ذهنة ، إذاً أنا الذي أعبر عنه أن المحصور في الواقع يعني شارح الفضي التي نجده تجده عند في الخارج ، لكن من حيث النهايات ، أقول لهم : الأعداد من حيث النهايات لا نهاية ، وهذاك مسائل رياضية لا مالا لا نهاية باعتبار الوجود بالذهن وهي الحقيقة ، إذن الأرقام ذهنية لا محدود لها ، هل في الواقع سالب واحد (-) ، يعني لو جئت وقلت لهم : فلنخرج لخارج الحقيقة ودللي على سالب ثلاثة (-٣) كلهم موجب ، فإذا كانت الأرقام ذهنية ، تكاليف الموجود في الواقع هو المحصور ، لذلك لا يجد العام إلا باعتبار الألفاظ تكون في الواقع محصور ، الطلاب يدرسون دروسهم ، الحجم باعتبار الألفاظ .

## قراءة نصية من كتاب نشر البنور

سنقرأ إن شاء الله الرحمن الرحيم من المذكرة وسحرها من نشر البنور

**[ما استخرج الصالح دفعه بلا دخو من المذهب كعشر مثلاً]**

يقول السائح رحمه الله: يعني أن العام لفظ استخرج جميع المعاين الصالحة أو الصالح هو للدال في غير دفعه من غير دصر قوله من العام بيان لاد والمراد بالصالح له جميع الأفراد

باعتبار الوضع الذي استحصل المذهب باعتباره حتى لو استحصل المذهب في معناه المقصود، كان العبرة في أفراد المعنى المقصود أو في معناه المجازي، كان العبرة بأفراده وفيه الكلن لو

تحقق الاستخراج لأفراد أحد هذه الأفراد تتحقق العموم باعتباره فقط، وحينئذ فالمطرد في المصالح له ما استحصل أفراد الوضع الذي لم يستحصل المذهب باعتباره فلا يتحقق في عموم عدم

تناولها وإن صحت استحال فيها وتحقق عمومها باعتبارها أرجحها

من قول «ستخرج» أو «يسْتَخْرُج»، كلها وارد في النص، سواء لم يذكر يعني لم تأت من كفر وهو المعلم أو ذاته منها لم ينزله أو ينزله لمعنى لم ينزله أو لم يُستَخْرُج

بدأ بقوله **[ما استخرج مما العام]** (ما استخرج) يعني **[العام البنور]** مبتداً بما خبر عنها، وما قبله **[ما استخرج مما]** صفت لما، الآن صارت (استخرج الصالح) صفت لأفرادها التي هي خبر

«العام». العام هو استخرج إذا **[ما صنادكة، وما يخص الصالحة]** إلينا، يقول: «

(يعني أن العام لفظ) وبالذات ليس فعلاً، (لفظ استخرج) يشمل جميع المعاين الصالحة، هنا

(الصالح) يعني الصالح باعتبار الوضع، الآن إنما أن يكون الوضاع أولاً وهو كلام العرب قبل الإسلام استخر صفاً لفاظاً وعنه فيما ذكرناه وهذا ما نعتبر عنه في درسنا الغربي: الصلاة لغة الصلوة الزكارة لغة، الرطبة والماء، الحج لغة، العصبة والزيارة، العموم لغة، مطلق

الإمساك، هذا انتزاع الوضاع الأول وهو تعریف الوضاع: جعل المذهب بازاء المحن

فيأتي الوضاع الأول في اللائحة وقد يكون الوضاع فهو الله وهو قول المجهول وقد يكون الوضاع هو

العرب، واللائحة التي لها قد وضعا **[وعزوهما لا مطابع قد سمعوا]** هل هي وضعي

المعنى أم اصطلاحي، **[الأشهر]** أشر **[أثر]** زاد وضعي التي لقوله تعالى: (وعلّم آدم الأسماء كلها)

إذا علمك أسماء الأشياء، إذا هذا الوضاع، الوضاع هناك معنى لا يوجد له مفردة

فنقوم بوضع مفردة لذلة المحن، فالوضاع يعني أنك تجعل المذهب للمعنى، وهذا علم يسمى

علم الوضاع، ربما نقرأ رسالة في علم الوضاع للإمام الإريحي لأنها تحتاج لمزيد من التوضيح

ومن أوصيل ما كتبه في علم الوضاع ما كتبه الشيخ الإيجوي من شيخ الأزهر الشهير

في رسالته بعنوان **[ووهي ورن كانت قصيرة]** في ألفاظها صفحاتها على المتن أرباعي

في معانها وصفة خير ما يمكن أن يقرأ في بداية القرآن من صفات الباب، والشيخ الإيجوي

من الأئمة الذين صدروا بالسنة في الوقت الذي صوحت السنة وهو جمهور معاين الشربة

وتمت المقاولة لتغيير معنى النبوة وتغيير معنى الخبيث وأخذناها للفاسقة الماردة الدينية

وهو من شيخ الأزهر الكتب في الأركان التي استطاعوا أن يقفوا وقفها شامخة في تصرفة

ذلك ولأنه مذكرة المذهب لأن الحدوان كان على الحال وعنه مجاز الشرعية وارأوا  
بسائلته في الوضن لذا أخذنا إنسنة فعل عن المذاهب العادلة طرحت على الأمانة الشرعية  
عندما أتيتني ليبيان مجاز الوضن

فالوضع هنا ينبع بالوضن الأول وهو ما يعبر عنه في كتب الفقه بالمعنى اللغوي، فإذا أخذ  
لهم المتكلم قد استخدم المفهوم بالوضن الأول وقد يكون وضن وضنًا ثالثًا وهو المجاز  
لشرعية، فقبل أن يكون المصوم فهو مطلق الإمساك عن العمل والكلام والطعام والجواب  
صحح المصوم في معناه الشرعي أصبح خاصًا بالاقتناع عن المفطرات من طوع الصريح إلى  
بروب الشيء، أما حكم من خصوصة هذا المفهوم وضنًا ثالثًا وهو الذي نسميه بالمعنى الشرعي  
إذا جاءت إلى كتاب الله تعالى (كتابكم الرسام) فهل المراد بالصيام هنا الوضن الأول  
أم المراد هو الوضن الثاني، الموارد: الوضن العادي وهو الشرعي  
في نذر للرحم صنوفاً) اقتناع عن الطعام، لكن هل هو الصيام الشرعي؟ لا، صنوف

الوضن اللغوي الأول لم يتحقق فهو مطلق الإمساك، ما الذي تحدّر؟ الاستعمال  
جاء استعمال الصيام في القرآن بمعنى الاقتناع عن الطعام وهو الصيام في الشرع، وجاء  
استعمال في موضع (الللام) (إني نذرت للرحم صنوفاً فلن أكلم اليوم (نسراً) فهو يبقى على الوضن  
الأول، لكنها انتهت على الذي انتهت عنه وهو اللام، لأن المصوم هو مطلق الاقتناع والزائدة  
فلا يكفيه مظلة آخر أدلة أنه تقيّد وهو صنوف (فلن أكلم اليوم (نسراً) لكن (كتابكم الرسام))  
هو الصيام الشرعي وليس جوازه إلى أن ينبع على الطعام لأزيد قد بيته بالشرع، كذلك  
الصلة (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتائبها وقوتها) أي كل عاد حريق عليه  
وتحفظ العذر، الظاهر العذر، العذر في فرضه رخصة على ما وجد من الصلاة.

لذلك هنا في الصلاة عام باعتبار الوضن الأول عدم باعتبار المتكلم والاستعمال وهو  
الوضن الثاني؟ الوضن الثاني معناه في القرآن نسيبه الشرعي، لكن لا يعني تحدّر  
لاستعمال تحدّر الوضن، الوضن يعني في موضع الصلاة هو العذر وفرضه  
المصوم فيه هو الاقتناع والزائدة، يعني هنا يحصل الناس من عذري تحدّر الاستعمال  
بتوهم أنه تحدّر في الوضن، كثيرًا ما يستخدم الرياح أو سُنْنَة الرياح في القرآن  
يعنى الرحمة والرحمة في العذري، في بعضهم مثل أن هذه من الوضن اللغوي وهو الوضن  
الأول، فنقول الوضن الأول الرياح أو الرحمة شواهد كثيرة في العذري أو الرحمة  
بعدها تعالى: (وجربنا لهم بريحة طيبة) لكن أكثر استعمال الرياح في الرحمة والريح  
في العذري، فلا تتعذر كثرة العذري الاستعمال أنه متعدد في الوضن الأول، وهذا ليس  
في تناول الألفاظ، عند ما تزيد تناول كل آراء الشرعية فخلينا أن نجملها على  
مداد الشعور وأولئك جاء ليبيان المعانى الشرعية، فعندما يتكلم عن الصلاة والزكوة  
والصيام والحج والإيمان فإنه يتكلم عن معانٍ شرعية (آخر جوازه كان في قوله مقال

ذرة من إيمان) بكلم عن الإيمان ب مجرد التعريف بوجود إله أو الإيمان الشرعي  
 أنت تؤمن بالله وملائكته وكلته وبرحمه واليوم الآخر؟ إذن أنت تستخدم كلمة  
 (أخرجوا من كان في قلوبكم ملة أزل ذرة من إيمان) هو الإيمان الشرعي الذي آمن  
 بمجيء الرسول بجميع الكلمات بعده الناس يقول: أنت إيمان كان فما أخرجوه في جملة  
 على الوضيع الأول، الذي هو مجرد التعريف بوجود رسول ولو كتب بهذه الأخبار  
 أو كتب رسول أو مال ذلك، لذلك زحن نقول في كلام الشارع المعتبر هو  
 التريمة والمحابي الشرعية، حيث لم يخدر الكلمة دلالتها في معنیة محدودة من  
 الشارع مثل: حذر مثل الصدقة والزكاة والصوم فإنما تذهب إلى الوضيع اللغو  
 الذي تسببه الوضيع الأول فناجي إلى تحريم كل ما مصدر لغويًا ف تكون لهم صرامة  
 الشارع، قد يكون لهذا وضيع آخر غير الوضيع الشعري أو اللغو إلا وهو الصرف  
 مثل: التصوير، فالتصوير في عرفنا (السلفي) (الورقي) «التصوير  
 الشعري للأجواء» فعل يحصل الناس أشد عزاءً يوم القبرامة المحظوظون على  
 التصوير الصرف اليوم، زحن أمامي وفتح جدي «وضع الصرف»، إذا صارعني  
 وضع الصرف همارعني وضع الشرع، صارعني وضع اللغو الأول، فعندما  
 أذكركم في لغة الناس فإذا ألحظت أو منعهم الصرفية، مثل: تزيد أن تزوج  
 ابنتكم من ابنته فلانة، قال: أعطيناكم، ما منعكم عطاناكم؟ أنت زوجنا  
 إذا لأنها بالصرف تدل على التزويج بالصرف الدارج، هل نقول أنها هي وبالمعنى  
 الزواج بداخل؟ فذريطل الزيجات قبل مئة عام، لأن الزواج لم يكن صحيحاً، هنا  
 أدرك معرفة الأوضاع، عنهما قال: ما استخرج الراجح؟ أي باعتبار الوضيع، فقد  
 يكون الوضيع أوله وهو كلام الصرف وهو ما نعرفه «رالله الله» زجاجة لغة  
 الزكاة لغة، قد يكون وضيعاً زانياً وهو عرض الشارع حيث نقل الأوضاع اللغوية إلى  
 مكان جديدة شرعية، الصدقة، هي الأفعال المبردة بالتلير المفترضة بالتسليم بشروط  
 مخصوصة، الزكاة: إخراج مال مخصوص من حال مخصوص بشروط مخصوصة، التي  
 يتسم الشارع، وعليه عندما يأتي إلى القرآن الكريم فما زلت في دلالات الألفاظ  
 عن دلاله الشارع وعرف الشرعية، فقد يكون هذا وضيعاً زانياً ولكن إذا استخدمن  
 المتكلم (إن الصدقة) سهل جميع الصلوات إن أمرت بما تشاء باعتبار الوضيع اللغو أم  
 باعتبار وضع الشارع؟ باعتباره عباره في نشر البنود  
 وقد أشارت إليها الطالبة نور لما قال: بيان لما ورد، والمراد بالصالح جميع المأفود  
 باعتبار الوضيع الذي استعمل الألفاظ باعتباره، فقد يكون الوضيع الأول وهو كلام الصرف  
 وقد يكون في الألفاظ الشرعية باعتبار استعمال الشارع، يمكن أن تسمى وضعياً زانياً  
 ويمكن أن يكون باعتبار الوضيع الصرف وهو كلام الناس اليوم

ملائكة عن ما يحول لك، ما استخراج الصالحة بفوجة، أو بياديها لـ، مثل: أن تكون بالأردن وأقول لك: زكي دناترناك، الآن أنا أتكلم بالوضوح والحرفي في الدناتر في الأردن، هل أقصد بذلك الدناتر الذهبيه التي عندك التي لم تزها في حياتنا أم أقصد دناتر الأردنية؟ هنا الوضوح والحرفي تلاته (الدينار) ونعني استخدامه باعتبار الوضوح للحرفي في الحلة التي هي في (زنكي دناترناك) ولم أقصد سوا الفضي لأن هذه المسألة فتحة لم نتها بآدباً وبالتالي يكون هنا العرف القولي (الحرف القولي) وهو سراد المتكلم. لكن هل هنا يؤثر ضرب كلمة دناتر من حيث أنها لست... يعني... دناتر مخصوصة أم لا؟ عندك عشرون ألف دنار وهي مخصوصة في الواقع لكن هل هذا يؤثر على عموم الاستخراج بمعنى ما يصلاح له دون حصر، إذن أنها مخصوصة في الواقع في العبرين ألقاً لها عندك لهذا لا يؤثر على الاستخراج، وأنت دون حصر وإن كانت مخصوصة في الواقع لأن الاستخراج باعتبار الألفاظ المستخرجة دون حصر وإن كانت مخصوصة في الواقع، من هنا نتبين أن المفظ المستخرج بدلاً عنه ما يصلاح له وما يصلاح له باعتبار الوضوح فقد يكون الوضوح أولاً وهو كلام العرب قبل الإسلام ما وصفته العرب بـ زادوا الحنة من الألفاظ ثم جاء الاستعمال التزعي فخصل بعض الألفاظ به حتى شعرية فيلوك الوضوح ثانياً كالصلادة والعصام والزكاة والحج وقد يكون الوضوح الأول هو نفسه الذي استعمله الشاعر كما أفلذا في المسجد (وأن المساجد لله) هل هنا المساجد خاصة بمسجد محيطة أم بكل مسجد؟ بكل مسجد وهو بيت الصالحة، عليه فإن المساجد الله في كل زمان وفي كل وقت وهي كل بلدي غير عامية ولكنها برقة من الوضوح الأول ولم يستمر لها الشارع معنًّا جديداً، وحيث لم يجر لها استعمال شعرياً تأسى على تاريخ إلى عرفة اليوم ثم أدى الوضوح الأول إلى الوضوح الأول، فإذا لأن الشارع مستعمل الكلمات بالوضوح الأول على اعتباره للتراثي الوضوح الأول لا يعاد إلى آخر للمرة الثانية المختلفة اليوم (كالتصوير فنلا) فالتصوير دلالة حاربة مختلفة في الحقيقة، فعندما يقول: أقسم الناس عن زرائب يوم القراءة أنا تصوريون لم يجر للشريحة تحرف التصوير شيئاً لا يجري على عرف القرن الواحد والعشرين للميلاد أم فأخذت صادراته الوضوح والحرفي الأول؟ فأخذت دلالة الوضوح الأول، فنقول: التصوير يجيء بمعنى آخر، لقوله الغرين ريطاصون: هو السيفي وليس فيه مظاهره بل هو خلقة الله تعالى، وخلقة الله فيها الحياة والشحوب وفيها سب، لكن التصوير الشعاعي للأفان هل هو بالوضوح الأول أم هو تصوير فنلا؟ لو أنشأ جرينا على الحكم في لفظ الشارع، يعني أنت بضم الـ لـ الـ قـ الـ اـ لـ، فهذا يعني أنا بـ جـ لـ اـ قـ لـ الذي دخل الله عـ إـ لـ، سلم باستعمال العادق اليوم في حكم التصوير الشعاعي، ويكون منه أـ لـ الناس عـ زـ اـ، هـ دـ لـ حـ لـ الـ اـ لـ عـ لـ الـ اـ لـ، فهو لهم مفردات الشوع و هنا يدخل الخلا، استخدمو الجورب التخيـن الذي

وينتهي الناس به في الطرق ارتكبوا كلّه هذا الذي يلبر اليوم لا يسافر به لازم يطبع لأنّ تصل باب منزلك لأنّه سبقك ولا يصلح فلنراك هنالك استخدم الجوربي يحيى وضيق ما أطلق على الجوربي وكلّه في الواقع ليس بذلك الجوربي الذي مسح عليه شرعاً، فقال الناس لا يوجد دليل على تحريم المنسج على الجوربي الواقع مع حالة اختلاف الحال في الحقيقة، فلما كان اللفاف الأول نظروا إلى أنّ المنسج على الجوربي رخصة ويفترض فيهم على ماورد شرعاً، الترجوا بهم ملئيه في الشارع في هذا المنسج، فلما استحدث الناس جوربياً مختلفاً في الحقيقة وهو الجوربي الواقع اليوم توهّم بعض الناس أنّ هذا الاسم هو الاسم شرعاً، فاختلط عندنا الوظيفي بالوضعي الشرعي أو اللغوبي فتشاء الأتفاق وعمد لهم نفس اللفاف الذين فتحوا المنسج على الجوربي الواقع باتفاق واستطواله سوطاً زائداً داخل صنم الملبس، فتحتّد الوظيفية نتيجة تعدد الوظيفي والخلفي، فقولوا إنّهم توهّموا وأنّ وضعيهم هو نفسه الوظيفي واللغوي أو الوظيفي التوسيع فارتكت الأذى فلم يفتقروا السلف، وحالوا: لم نجد دليلاً على منع المنسج على الجوربي لاسترالي الألفاظ، وبضمهم قد يقول: الجوربي صناعة باب المشكوك بمعنى: هل هنا جوربي أم لا؟ يجوز لنا المنسج على هذا الجوربي الواقع.

إذاً أساسية الملبس هي وتحتّد الوظيفي وعمد تعدد المفهومين في تعدد الوظيفي، افتحنا الوظيفي في التصوير والجوربي على الوظيفي اللغوبي وعلى الوظيفي الشرعي وقلنا أنّ الشرعي حيث لم يحصل النقط بعدكم كالصلة والزكارة في الجوربي والتصوير فإنه المورد الجوري هو الجوري بالوضعي الأول أم بالوضعي الآخر الآخر؟ فهو باللغوي بالوضعي الأول، زأني لأنّ إيجاد العاشرون في المسجد هو بكل ما داخل السور، وإنما المسجد مسؤول عن كل ما فهو داخل السور بما فيها المحرمات، هل نقول: أن المحرمات من المسجد الذي فهو بالمعنى الشرعي، لكنها من المنسج، باعتبار المعنى الشرعي الذي هو الأوقاف ودائرة الأراضي، فعندهما تتلامس وزارة الأوقاف بالمسجد، ونحوه العمارتين بالمسجد، وعمد الإعداد على ذلك المسجد إذا تكلم بالوضعي الشرعي، وكلّن في قوله تعالى (وَأَنَّ السَّاجِدَ لِلَّهِ) فهو بالطبع الذي هو نفسه الوظيفي الأول، هنا زأني المحترم للمرجع أربحاد وفوارق هذه العالى في العبارة هنا وهي عبارة نشر البنود (الذي استعمل المقطب باعتباره) في آخر طرالله، إذاً إذاً ذكرت هنا إلى الصفحة ٥٢، يقول: أنه الوظيف المدى أُستعمل المقطب باعتباره قد يكون بالوضعي الأول حتى تكون باعتبار المشرع قد يكون باعتبار الوظيف الشرعي قد يكون المعرف عاملاً وقد يكون المعرف خاصاً، المعرف العام يشمل الجميع والمعرف الخاص بالأطباء فإذاً وجدت اتفاقيات بين الأطباء فلم يفرّد متوافقون متواطئون على أنّه في المفردات لها معانٍ محددة فإذاً كنت قاضياً وقررت أنّ تجتهد في فهم الأوضاع والمواضيع، فخلال أن تناقشها باعتبار عرف الأطباء خاصة

يعلم لك ~~باعتبار~~<sup>لله</sup> أنك لو أتيت ~~باعتبار~~<sup>في</sup> مuhanah الحقيقة كان العبرة بأفراد المعنون الحقيقة ~~للتقارب~~<sup>نافع</sup> لعقارته، أي كتابه، وفي مuhanah المجازي، معلن المعنون المجازي أقول لك: ~~(في هذه~~<sup>اللهم</sup> ~~جامعة~~<sup>جوار العالم</sup> ~~مجازاته~~<sup>لهم ليس بحاجة لهم</sup> ~~كل~~<sup>لله</sup> علومهم ~~وتحتها كالبحر~~<sup>يشمل البحر</sup>، ~~بل~~<sup>قد يكون ~~بل~~<sup>يمكننا</sup> ~~جوار العالم~~<sup>العقل</sup>، ~~العقل~~<sup>من هنا بالبحر</sup> يشمل البحر الحقيقة أو ~~(حررت بالبحر)~~ قد يكون ~~البحر~~<sup>أو البحر</sup> أو ~~البحر~~<sup>الأخير</sup> أو ~~البحر~~<sup>الأبيض</sup> ناطرط، وقد يكون الرجل الكريم وقد يكون العالم، ~~فخذل~~<sup>عندما تقدم</sup>: ~~(حررت بالبحر)~~ ~~لذلك~~ لأن ~~تحملا على~~<sup>تحملا على</sup> ~~ذلك~~<sup>ذلك</sup> المعنون الحقيقة ~~والجازي~~<sup>أربعة</sup> لأن ~~تحملا على~~<sup>تحملا على</sup> جميع ~~الجانب~~<sup>الجانب</sup> لأنها ينطبق علها قول الناظم ~~(ما استغرق الصالح)~~ فلم ~~استغرق الصالح~~<sup>استغرق</sup> تبتعد عن الحقيقة ودواليك ~~الآخر~~<sup>الآخر</sup> ~~الآباء~~<sup>آباء</sup> وقد ~~استغرق~~<sup>استغرق</sup> الرجل الذي ~~صواغ~~<sup>صواغ</sup> و~~يتقدّم~~<sup>يتقدّم</sup> وينفق ~~نعم~~<sup>نعم</sup> على المعنون المجازي، وقد ~~استغرق~~<sup>استغرق</sup> العالم الكبير.</sup>

قد أقول لك زرت البحر فتشمل البحر الماء وتشمل الرجل الكريم وتشمل الرجل العالم ~~عذراً~~<sup>عذراً</sup>. فتقول أكيف زاره أحياناً. فأقول لك أنا أريح في عوراضه العذراً، لكنه ~~في~~<sup>في</sup> الحقيقة إنما ~~أدى~~<sup>أدى</sup> من يدخل كريم أو عالم كبير ولم يمر بالبحر. فتقول لي: ~~نحن~~<sup>نحن</sup> ~~فيها~~<sup>فيها</sup> بحر فكيف مررت به؟ ~~فقلون~~<sup>فقلون</sup> التي ~~صيغ~~<sup>صيغ</sup> من جسمه العوراض الآخرين الواقعه أو ~~عوراضه~~<sup>عوراضه</sup> الألفاظ، فخذل ~~لتر~~<sup>لتر</sup> لدراة العجم حاصله باعتبار الألفاظ، لكنه لو تحقق ~~لا استغرق~~<sup>لا استغرق</sup> لأفراد أحدها ~~العنون~~<sup>الحقيقة</sup>، فلما قد يستحمل في حقائقهن وقد يستخدم في ~~جازيف~~<sup>جازيف</sup> وقد يستخدم في حقيقة وهي مجاز، ~~لأن~~<sup>لأن</sup> لو تتحقق ~~أدى~~<sup>أدى</sup> استخدم في واحدة من هذه الـ ~~عنوانات~~<sup>عنوانات</sup> لك أقول لك: ~~(زرت البحر)~~ ~~ولأن~~<sup>لأن</sup> تعلم أنت في قرائين الأحوال ~~عن~~<sup>عن</sup> الرجل الكريم. فخذل ~~نقول~~<sup>نقول</sup> هذه ~~من~~<sup>من</sup> جسمه ~~اللغظ~~<sup>اللغظ</sup> من جسم القراءين ~~لكلها~~<sup>لكلها</sup> ~~الدقة~~<sup>الدقة</sup> عامة فإن استحمل المتكلّم ~~(البحر)~~ بأفراد مجينة كما أوقلت لك: ~~ذكر العنايز~~<sup>ذكر العنايز</sup> فهذه يعني ~~أنت~~<sup>أنت</sup> أريد فيها الصالح في وضحتنا الأردنى، الذي هو معروف في الأردن، ومنه أربع أنه لم يستخرق العنايز الكوبيته ولا العنايز البحرية وهذا ~~له~~<sup>له مضى في قراءة عصور الماقع في آلة ~~لله~~<sup>لله</sup> عذر لدراة الواحد العنكبوت ~~العنون~~<sup>العنون</sup> التي هي بالعرف ~~إذا~~<sup>إذا</sup> اجتهدت بوجهها فاحتضن في العادة وبين تدريج تزاعج بين مهاتما لحسن، فهم يتكلّم أن ~~فهي~~<sup>فهي</sup> يخسرفه الشارع الذي هو العدنان الثاني أم يخسرف العرب في الجاهليه كما صر القبس أم ~~فهي~~<sup>فهي</sup> يخسرفه في هذا العدد ~~العدد~~<sup>العدد</sup> الأردن؟ يخسرف العبد ~~واعطينا~~<sup>واعطينا</sup> العنايز، هكذا ما ~~تحملا~~<sup>تحملا</sup> العنايز على العنايز ~~التجني~~<sup>التجني</sup> ~~في~~<sup>في</sup> العنايز الأردنية وضخ ~~في~~<sup>في</sup> العنايز الأردنية، لكنه هذ ~~أصوات~~<sup>أصوات</sup> الوضخ في عرف هذا العدد فحينما استحملها فيه وضخت له هنا لا يدخل فيها العنايز الكوبيته، وضخت من قوله لا يدخل ~~له~~<sup>له</sup> ~~يتحمل~~<sup>يتحمل</sup> أفراد الموضع الذي لم يستحمل الموضع باعتباره )) ~~لماذا~~<sup>لماذا</sup> لأن العنايز ~~لله~~<sup>لله</sup> لا تستعمل باعتبار وفتح الأردن للعنايز</sup>

(( فلا يقع في عوده عدم تناولها ))

بعن لا يقع في عدم قول الآردنى: أعدتية العناصر، في آخرها عامة إذا خرجت العناصر  
الآردنية وخرجت العناصر البوئية.

( وتحقق عمومه ) هنا طبعاً إنصح استعماله، ألم يصح اسم الـ (أعدتية العناصر)؟ صح  
ونتحقق عمومه باعتبار تلك العلاقة التي وضحتها العناصر في هذه العبر  
الدينار الأردنى

هذا بالذاتية تدلالة الوظيفة حتى نفهم أنّ الوضع ليس واحداً وإن كان الوضع الأول  
هو المعيار داعماً باعتبار أنه الوضع الأول وهو دلالة المفهوم التي بدأ تنظر  
إليه المعنون فو صحت له لفظاً مناسباً

بينما المتكلم يعني المعنون ثم يفتح الألفاظ، يعني المعنون في القلب ثم يفتح الألفاظ، وفي الوضع تأتي  
الألفاظ للدلالة على المعنون كلها، مما في كل منها خاصيتها المعنون في القلب ثم يفتح له لفظاً.

February 20, 1988

Wetland area at the south end of the lake, near the outlet.

Wetland area near the lake.

Wetland area near the lake, with a wetland with tall grasses and some small trees, including alder. There are also some small shrubs and willows.

Wetland area near the lake.

Wetland area near the lake, with a wetland with tall grasses and some small trees, including alder. There are also some small shrubs and willows.

Wetland area near the lake, with a wetland with tall grasses and some small trees, including alder. There are also some small shrubs and willows.

Wetland area near the lake, with a wetland with tall grasses and some small trees, including alder. There are also some small shrubs and willows.

Wetland area near the lake, with a wetland with tall grasses and some small trees, including alder. There are also some small shrubs and willows.

Wetland area near the lake, with a wetland with tall grasses and some small trees, including alder. There are also some small shrubs and willows.

Wetland area near the lake, with a wetland with tall grasses and some small trees, including alder. There are also some small shrubs and willows.

Wetland area near the lake, with a wetland with tall grasses and some small trees, including alder. There are also some small shrubs and willows.

Wetland area near the lake, with a wetland with tall grasses and some small trees, including alder. There are also some small shrubs and willows.

Wetland area near the lake, with a wetland with tall grasses and some small trees, including alder. There are also some small shrubs and willows.

Wetland area near the lake, with a wetland with tall grasses and some small trees, including alder. There are also some small shrubs and willows.

Wetland area near the lake, with a wetland with tall grasses and some small trees, including alder. There are also some small shrubs and willows.

Wetland area near the lake, with a wetland with tall grasses and some small trees, including alder. There are also some small shrubs and willows.

Wetland area near the lake, with a wetland with tall grasses and some small trees, including alder. There are also some small shrubs and willows.



٢٠١٩/١٠/١٧

قول نشر البنود: والمراد بالصالح جميع الأفراد ... بسم الله الرحمن الرحيم،  
الحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على سيد الأولين والآخرين سيدنا محمد وعلي  
آلـهـ وآلـهـ بـهـ صـاحـبـهـ أـجـمـعـيـنـ، اللـهـمـ لـاـ مـاـ جـاهـتـهـ صـالـاـ وـأـنـتـ إـذـ اـشـتـ  
يـفـ خـلـالـ حـسـبـهـ لـاـ.

ما زلتنا بحسب الحديث عن العام وتعريف العام وهو ما عرّفه بيقوله: «الاستغرق الصالح  
دفوعة بلا حصر من اللغة كعشر مثلاً». فما زلت يتواتي في الحديث عما هو من العام وما  
هو ليس من العام، وحالياً السارح لشيء هنا يأنى بغيره أن يتحقق ؟ في ما يزيد على العام  
وهو أن يقول لهم أن الشيء يتحقق ذاتاً وليس عاماً، فيزيد أن يؤكد أن العام ياعتبار الأفاظ  
فوهذا عند قوله والمراد بالصالح ... أقرب أيام العام تفهمنا ... حدث

قولنا: والمراد بالصالح جميع الأفراد، أعني ولو فرضنا ليدخل صائم يتحقق محتاجه في الخارج  
وما لا يكفي تحقق فيه وما يحضر محتاج فيه في بعض الأفراد كفرد الشخص والآخر  
والسامي والأخر

في قوله «ليدخل فيه» أو «ليدخل فيه» أو «ليدخل فيه»، الآن يريد أن يزيد من  
التوضيح في قوله والمراد بالصالح أنه مستغوق في جميع الأفراد، قال: «أعني ولو فرضنا  
(الفرض)، يكون مصربي (والفرض)؛ صواعق الفحول، يعني الفرض؛ مصدر مثل الشرب و  
الكتابة، وأقول: فرض يعني كالمفهوم معلوم، يعني لو قلت لك القلم للسيدة طلبة  
هي، أقول السيد أو أول الربيع، أي: تقليلها، لكن لو قلت لك: قلم، منه انعناته قد قلم من السيدة  
فاصبح على وزن كالمفهوم قلم، قوله  $\Rightarrow$  ولو كفالوز يعني المولد كإذا صواعق وزن فعلن  
هذا (على وزن الفحول)، لو قلت: فرضنا أي شيئاً مفروضاً أي مفترضاً، افترضته أنا فهو  
مفترض، أما (الفرض)؛ المصدر الخالي، كما قلنا: قلم السجدة هنورى في أول الربيع  
مثلما إذا عندي فرض وفرض

قال: والمراد بالصالح جميع الأفراد، أعني: ولو فرضنا يعني افترضنا، بعض أمراً  
معروضاً، ((ليرخل حامم يتحقق محتاجه في الخارج)) ما يعنيه صائم يتحقق محتاجه في الخارج؟  
نقول: هنا في أمور ذهنية لا وجود لها في الخارج بالمرة ولا يتصور لها وجود في الخارج،  
مثل: (١)، هنا لا يوجد لها في الخارج، لأنها إرادة الأئمدة في الذهن لا يوجد لها في  
الخارج، وأقول: المعنى الصنف، الصنف، الحبيب: وهو فعلانا لا  
يوجد له وجود في الخارج وإنما الموجود في الخارج هو الافتراض ما يتحقق عليه أي  
الأفراد التي يتحقق عليها مدلول، كيفر تكون هناءً عندها تقول: الحبيب للأحرار حرام،  
بل حكم شرعاً في صحيح، كلمة الحبيب هنا معنون في الذهن، لكن عندها ماترك الحبيب  
الواضح ليس هو الحبيب نفسه بل هو ما يتحقق أولاً في الصنف، الحبيب وأثر الحبيب، أما  
الحبوب نفسه لا يُشار إليه بحسب ذيادة فإنه قلت لك: أشو إلى الحبيب، وهو

بين معناه ؟ لا يوجد عما الذي يوجد ؟ هو أثر المخبر الذي هو الحس، فأقول:  
 هنا ما يرد على المخبر، إذاً هنا نسبه «ما يتحقق» ليس هو المخبر بنفسه  
 إنما هو «ما يتحقق» أي ما يتحقق عليه، أي مطلق عليه المخبر، رجلاً رجيريًّا ولده  
 هنا احترت، هنا ما يتحقق عليه المخبر، وهو أثر المخبر وليس هو المخبر بنفسه،  
 الكتابة، كذلك الصلاة من حيث أنها فعل، أقول أمر الله بالصلوة، «اشترى النبي الصلاة»، مما  
 يعني بالسؤال، هل تشير إلى أي لا يوجد لها في الخارج وجود، إنما الموجود يقول: هذا يعني  
 قيوم بالصلاحة ولكن هذه الأفعال من تكثير الله وقراءة هي أثر المخبر ولست المخبر نفسه  
 وهذا يعني الفقر، فإذاً هنا يتحقق بمدخل الحكم، هنا يريد أن يقول لك «أوعني» «ولو فرضنا»  
 حتى ولو كان افتراضاً في الذهن، ولا يوجد له في الخارج كالمأخذ.. الصلاة، الكتابة  
 القراءة شيء عام، وإن لم يكن موجودة في الخارج، فالعام يتحقق الذهن الذي لا  
 يوجد لها في الخارج، كقولك، الكتابة، الصلاة، العصبة، خبرة لفاظها لها معنى عموم،  
 الذي يحيط في الخارج ليس هو المخبر بنفسه إنما الذي يحيط هو ما يتحقق عليه المخبر  
 وهو أثر، مثلاً عند ماتري رجل، يعني أنت ترى أثر المخبر وهو الصلاة، وهذه  
 الحالات ناشئة عن المخبر الذي هو الصلاة فهذه نسبتها أفعال الصلاة، وأحوال الصلاة  
 لأن هل هي الصلاة من حيث المخبر؟ إذاً سأعلم إن المخبر لا يشار إليه ببساطة،  
 لأنه معنى لا يوجد له وجود في الخارج بل وجوده ذهن فقط، إذاً الموجود في الخارج  
 هو للإشارة معنى ما يتحقق (ولو فرضنا)، ليتحقق عالم يتحقق، يعني في الخارج التي هي  
 موجودة في الذهن أمانتاً، (في الخارج يقابلها في الذهن) فالقتل حرام، هل تشير  
 إلى القتل؟ محن، كل ما الذي يحدث منه حرام تراها أي آثار المخبر وهو القتل، وهو أي  
 مما صدر عليه) فتقول: هنا قتل، وهذا قتل، وهذا قتل، إنما هو أثر المخبر، إذاً هنا معنى قوله  
 «ما يتحقق عليه» يعني ما لا يمكن تتحقق فيه، يعني لا يمكن أن تتحقق في الخارج  
 عالم يتحقق، يعني قاتل، ضرب كلمة قاتل هنا يعني هذه العبارة صحيحة أم هو فرد  
 شائع في قاتل، هل هذا الفرد الشائع من حيث هو مطلق موجود في الواقع؟ لا  
 كذلك نتكلم عن هذا المطلب، إذاً أنا أتكلم عن شيء مطلق، هل المطلق موجود في الواقع؟ لا  
 يوجد مطلق في الواقع، إنما هو المطلق يعني إنما هو أحد أفراد المطلق الذي  
 غير (ما يتحقق عليه المطلب) وليس هو المطلب بنفسه، إنما هو أحد أفراد المطلق الذي  
 حدث عليها وصف فعل في الخارج، كما قلت هناك أشياء لا يمكن تتحقق في الخارج  
 أشياء، (مسافة + ٥)، مسافة مس، تلك هي دلوج في الخارج نوع اسعة مس؟  
 المثلثان بالرياضيات بـ (مسافة) و (EBC)، هل يوجد بحسبك في الواقع أم هو  
 معلوم من حيث هو موجود في الواقع؟ معلوم، إذن «مسافة + ٥» هذه مسألة فرض  
 ذهني، لكن لا تتحقق له في الخارج.

الخلاصة : يريد أن يقول لـك : إن العام لا يقتصر على ما هو موجود في المدرسة والخارج بل هو أيضاً ما هو موجود في الذهن فتقوله أرضاءً لهاً ووإله لم تتحقق له وجوده في الخارج ، فالمعنى أنه ليس له وجود في الخارج لكنه قائم لا يتحقق حتى العام ، فهو ما كان يتحقق عليه وصف الصالح فإذاً يكون عاماً سواءً كان قد تحقق في الخارج أو كان قد تحقق في الخارج وهو ما هو موجود في الخارج

(١) سلوك المؤمن بالله ) وتحقق في الخارج أيام لا يهم تتحقق في الخارج ، إذن هنا نطلق عليه عاماً وهذا متحقق في الخارج لكنه الذي علمناه بتسائل فيه أحد هؤلء الذين ، ولأننا لا يوجد لها تحقق في الخارج ~~تتحقق~~ في باب العمومات ؟ نقول له : نعم ، لأننا نلاحظ اللفظ من حيث عمومه سواءً كان له تتحقق في الخارج أيام تتحقق في الذهن ولا تتحقق في الخارج ، فما يمْهُّ محوّلنا على دلالته العام واستبعاد العام بجميع الأفراد على العبارة فقط سواءً كان صدوقها موجود أم في الخارج أيام لم تكن لها صدوق في الخارج مثل : أعذر قلآء ضيوعاً باعتبار الأضرار لكنه تناول في حماقت

وأمّا يريد أن تؤكّد عليه عندهما تقول يلزم العبرة في الزمان والمكان والأفراد والمكان ، كلامنا حتى الآن نتكلم عنه الأفراد وهو شمولية للأفراد فإذا دخل في العام فخذل زر لا يمكن أن يخص به دليله وقويته ، ولا يمكنه أن يقبل خروجه إلا بعد له شرعيّة فإذن فالمعنى : إن العام لا يستوعبه كما هو الحال في بعض المزارات اليوم يقول : إذن السوق اليوم لا يستوعبها العام ، هذه سرقة الالكترونيّة ، « والسارقة »

فاقتحوها أيديهما » الرجل دخل على رقم سرقة على حسابات وقام بتحويل أموال إلى حسابات أخرى له وبالتالي هذه ليست سرقة ، لأنَّ أسلام كان على عرب النبي قبل آدم عليه وسلم سرقة الحبل ، سرقة الثوب وبالتالي نحن أمام سرقة جيدة درجة لا تستوعبها العام ، ونحو زرير آخر يخسر الحمم ، فلو أنّ من سرق مليون دينار منه حسابات بنكية في العام ، ونحو زرير آخر يخسر الحمم ، فلو أنّ من سرق ٥٠ ديناراً أطّيق عليه الكسر فتقوله إدخال تناقضات على البراعة وظلم وهي ليست كذلك .. لماذا ؟ لأنَّ الذي اقتحم الجدار الإلكتروني المسئ بالضرر وسرقة البيانات الدقيقة هي أشياء رائدة من أهتمام وناس القفل ، وبالتالي إذاً أقول : هو سارق ، إذن « والسارقة » فاقتحوها أيديهما » وينطبق عليه الكسر لأنَّ حفاظه في السرقة قد يوصله إلى حد الحرابة لأنَّه يضر بالاقتصاد العام ، يضر الاقتصاد وبالتالي لو أسلوب خفي كالساحر من حيث خفايا تأثير الساحر ، وبالتالي عليك أن تنتظري تخلص العقوبات ، لا في آخر لم يترجح تحت قوله تعالى « والسارقة » فثبت أنت آخر جهته ابتداءً ، يقول لك : لا إنَّ العقومة يستوعبها بوضاحتها سارقاً واعتبر الفيصل (الذي هو الاحتياطات الالكترونية ) أشدّه في وحدهما « من حرر » العقل والباين لصحوة اختراقها على الناس وبالتالي أنا

من عند ما دخلت السرقة الالكترونية في قوله تعالى: ((والسارق والسارقة)) أي وكل سارق وكل سارقة، وذئب السارق عموماً فترحل السرقة الالكترونية لكنه أوقلت له: دخلت السرقة الالكترونية وسيتم لذلک وقال: لا أسلم بالدخول أصلًا بالمرد عندي أنا أريد أن أحصن العموم وأقول: زينة نطبق عليه ما يصح له حسب تجربة الأصحاب وهو ما استخرج الصالح دفعه بالآخر منه المفظ كعشر مثلاً، إذن هو يريد أن يحرجها من الحكم ابتداءً وأنها لا تستطيع على هذا الامر، أنا أقول له: هل استخرجنا المفظ الصالح وهو قوله تعالى: ((والسارق)) نعم ستره بابل زنة التسارات الالكترونية ((السرقة الالكترونية)) وتطلاق عليه وحيف السرقة لأن لازم القانون الوظيفي لا يغير القواعد في البيانات توقف إلى حين اصدار تشريعات تحكم تنظيم العقوبات الادارية مثل هذه وهم يحترونها خطيرًا لذا، هنا عندما قف هنا إلى قولنا في موضوع الصالح يزيد إلى التوسيع في إدخال الصالح فإذا دخله ولو كان ذهنياً ولا يوجد له في الواقع هذه المخزن في الخارج ولكن في الذهن موجود ذهني لا يوجد له في المفظ مثل (١)، الأعداد الائتمانية في انتهاها أو لا انتهائة وهذه قضية ذهنية لا يوجد لها في الخارج والأذن الواقع محصور في الواقع، وهذه آلة توسيع في استعمال الحكم تلك حارضنا له من جهة الأفراد بعد ذلك ستكلم عن الزمان والمكان لكنه لأن مدققت في موضوع استعمال الصالح له من جهة استعماله على الأفراد فاعترضنا عليه، هل تقبلوه أنه يكون عاماً ما كان ذهنياً ولا يوجد له في الواقع والحس (الذى شريه في الخارج) - نقول له: نعم، سنتبعه عاماً أرضياً، يستوعب جميع أفراده، لأنك من حيث المفظ يستوعبه

وقال: ما أخسر فيه في بعض الأفراد كفرد الشensis والغير والسارق والآخر لو قلت له: رسمى شروع كل مباح ((الشensis)) (الشensis) ← (ال) هنا هل (ال) فيها مثل والسارق والسارقة وفيها عموم من حيث المفظ، وتحول من حيث المفظ الشensis استخرج كل ما يصح له من الشوس، لكنك تتقول: أنا لا أرى والشensis واحدة، فكيف تقولوا الشensis عام والغير عام مع عدم وجود إلا أرضين واحدة فقط عام مع عدم وجود إلا ساري واحدة، والآخر عام مع عدم وجود إلا أرضين واحدة فكيف تقولوا أن هذان عام ولا يوجد فيه أفراد إلا غير واحد، أقول لك: سيدفع ما ياعتبر المفظ وإيه كان محصوراً في الواقع يضرر واحد وهذا آلة في استعمال المفاظ تلك ما يصح له ولو كان محصوراً في شعر واحد كالشensis والأرضين والساري والغير، فعيلين أنت تأخذ في الحكم دلالة العبارة فقط، تصدق في الذهن دون الواقع في الواقع اعتدتها عموماً، كانت صورة بالواقع شensis واحد وكل المفاظ الشensis يدل على الاستخراج وهو ليس كذلك أتفعل: (أحمد الله رب العالمين)

عليك أن تعتذر صاحب باب الحكم ولو كانت في الخارج مادة مادة من قدر واحد، إذن فهو

يُحَوَّلُ هنالك أن دلالة العبارة مستخرقة من حيث البراءة بضرورة، التظاهر يكون  
ما تتصور عليه في الواقع مذكوراً ولو في واحد، فإنه أيدي أن تُكرر دلالة العبارات  
وأن دلالة العبارات على جميع ماضي الحال له سواء كإله كانت صورة في الواقع  
بواحد أم كانت في الذهن فقط وليس لها وجود في الخارج (اعتبره دلالة عام)

صوبيديه يقول: ما استخرق الصالح دفعه يريد أن يحتز صد دلالة المطلق  
الذي وإن كان عاماً لا يتحقق أفراده عن طريق التناوب مثل وأنه يقول الرجل  
فهي منه: أنا طلبي كتاباً، فهل هنا يستوي الكتاب دفعه استخرق أعني آخر كتاب،  
كتاب يريد كتاباً واحداً لا يريد كل الكتاب ولكننا نقلنا (والسارق) استخرق كل  
من يسرق دفعه، لكن لما قلنا أعني كتاباً، مات أول كتاب بأمس أرسكت كتاباً واحداً  
 فهو هنا نكرة في سياق الإشارة فعندما يقول: أعني كتاباً غلوحيته ركت كتاب نفس  
استثنى الأصم لأن نعم انتهى بكتاب واحد وهذه الذي يريد فيما بعد فيما  
فقد انتهت بالآخر مع ذلك أنت بكتاب واحد وهذه الذي يريد فيما بعد فيما  
قال: وخرج يقول (ما استخرق الصالح دفعه) النكرة في الإشارة كما ذكرنا سابقاً  
(عانت نفسه) صوبيديه يخرج بذلك دفعه  $\Rightarrow$  فلان هو المطلق +

ما قال: فخرج يقول ما استخرق الصالح دفعه النكرة في الإشارة

(ما استخرق الصالح) الصالح: مفعول، وال فعل استخرق أي الصالح، دفعه: حال

من استخرق، أي ليس استخرقا دفعه، إذن كل دفعه  $\Rightarrow$  حال، بلا دصر: أي من غير  
دصر كـ أفلنا في الرقم عشرة سابقاً، كعشر، متعلق، دصر كعشر، لكن لا أقول  
ما استخرق كعشر، انظر إلى الخطأ في المتعلق، لو قلت ذلك: كعشر متعلق (ما استخرق  
(ما استخرق كعشر)  $\Rightarrow$  كل يوم (كعشر) تكون متعلق بما المعرفة ذكرة هو معرفة  
أين الصفة، جملة الصفة (استخرق الصالح دفعه بلا دصر منه المظاهر ضلاً) كل  
هذا التركيب صفة لـ (ما)

فيما يبرر ولجهة أن تتضح المتعلقات

استخرق الصالح دفعه، دفعه، حال من استخرق، استخرق بلا ... (بلا) هنا

متعلقة باستخرق بلا دصر من المتعلق كعشر (كعشر): جار و مجرور أي بلا

دصر كعشر، إذن كعشر متعلق بالدصر (دصر)، صوبيديه أنه يحصل على:

(دصر كعشر) لا بد حيث زيت أجر ولجهة أن تحدث عنه الواقع،

(ستحبن على السقاء بالله) ... هل إلا قاد بالله؟ أم (ستحبن بالله على السقاء)

هذا ربنا المتعلقات، (فويل للقاسية قلوبهم من الله ذكر الله) (من ذكر الله)

متعلق (القاسية) أم متعلق بـ (فويل)؟ فويل من ذكر الله؟ أم قاسية من ذكر الله؟  
هي قاسية من ذكر الله، إذن لا بد أن تتضح لك المتعلقات، إذن هي قاسية قلوبهم من

كُرَّالَهُ فَوْيِلَهُ لَهُمْ وَ رَاعِيَهُ أَبَارُو الْجَرَوُ<sup>٢٧</sup> مَتَّحَقَّقٌ وَذَا كَانَ لَهُمْ زِيَادَةٌ فَلَمَّا سَأَلُوهُ لَمْ يَنْجُونَ  
 لَا قَبَاسْ شَوْنَيْهُ وَأَنْتَمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ) يَعْنِي لَا تَبَاشِرُونِينَ فِي الْمَسَاجِدِ يُؤْكِدُ أَعْجُونَ  
 الْأَرْتِيَهُ ؟ أَمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ لَا تَبَاشِرُوا النِّزَاجَاتِ فَتَذَهَّبُوا إِلَى الْبَيْوَتِ بِهِ هَذَا يَبَانُ الْمَتَّحَقَّاتِ  
 إِذْنَ الْأَرْتِيَهُ : ( وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ وَ حِلَّاتِ (قِنِ الْمَسَاجِدِ) مَتَّحَقَّةٌ فِي (تَبَاشِرُونِينَ) سَخَاهَنَ الْمَعْنَى  
 لَا تَبَاشِرُونِينَ فِي الْمَسَاجِدِ وَ حِلَّاتِ (قِنِ الْمَسَاجِدِ) سَخَاهَنَ الْمَعْنَى وَ جَعَلَتِ (هَذِهِ ذَكْرُ اللَّهِ) مَتَّحَقَّهَ (فَوْيِلَهُ)  
 عَلَى السَّهَادَهِ بِاللهِ ) أَيْ أَنَّهُ السَّهَادَهُ مَتَّحَقَّهُ بِاللهِ ، لِذَلِكَ هَذَا نَبِيُّنَ الْمَتَّحَقَّاتِ (حَسْرَكَعْشَرَ)  
 بِلَهُ (مَتَّحَقَّهُ بِإِسْتَخْرَقَ) كَمَا اسْتَخْرَقَ الصَّالِحُ بِلَهُ ، (حَسْرَكَعْشَرَ) أَمْ  
 قَوْلُ : مَا اسْتَخْرَقَ كَعْشَرَ ؟ هَذَا أَكْلُوهُ قَلَّتْ مَحْنَ الْبَيْتِ رَئِسَّهُ عَلَى عَقْبِهِ ،  
 كَيْهُ مَحْنَهُ الْمَتَّحَقَّاتِ فِي فَهِمِ النَّاهِ وَ فِي هُنْمِ كِتَابِ اللهِ سِيَاهَهُ وَ تَحْالِهِ وَ فَلَذَّاتِهِ وَ ذَاهِنَهُ  
 لَبَّيْتُ أَنَّهُ تَكُورُ هَذِنَالِ دَرِيَّهُ فِي تَعْلِمِ النَّاهِ وَ اذْنَهُ مَأْكُوكَهُ عَلَى الصَّالِحِ وَ النَّاهِ  
 يَرِيَّهُهُ بِحِدَسِ دِلَالَهِ الْعَبِيرَهُ وَ نَيْفَرِيَهُ بِتَوْهِيمِ قَدِيرِهِ عَلَى الْحَمْوَمِ مِنْ حِيتَنِ الْخَصَارِ  
 فِي الْوَاقِعِ وَ لَوْكَاهُ بِغَرَدِ وَاحِدِكَ الشَّهِيْهِ وَ صَحِيْهِ أَنَّهُ لَهُ مَوْجُودٌ إِلَّا فِي النَّاهِ  
 لَيْسَ لَهُ وَجْهٌ فِي الْوَاقِعِ ... اتَّرَكَ كُلَّهُنَهُ الْأَعْرَاضَاتِ عَلَى الْحَامِ وَ ارْتَهَ إِلَى الْحَامِ بِإِعْتِيَارِ دَلَالَهِ  
 لِلْفَظِ ، فَجَعَلَهُ عَلَى الْأَلْفَاظِ وَ لَوْكَاهُ فِي الْوَاقِعِ مَرْجُوُهُ بِوَاحِدِكَ الشَّهِيْهِ فَيَعْتَبِرُ عَامًاً ... لَمَّا زَادَ  
 هَذَا فَتَخَرَّجَ إِلَيْهِ الْفَظُ الَّذِي يَسْتَخْرَقُ مَا يَصْلَحُ لَهُ ، فَهَذَا مَا أَنَّهُ شَهِيْهُ فَسَتَخْرَقُ مَا يَصْلَحُ لَهُ  
 لَوْكَاهُ مَنْ شَهِيْهُ كَثِيرًا أَوْ هَذَا كَثِيرًا وَاحِدَهُ ، فَإِنَّهُ سَتَخْتَبُ كَلَهُ اللهِ دِلَالَهُ كَافَّهُ ، عَندَهُمَا  
 قَوْلُ : (حَسْرَالْأَسْدِ) وَ تَقَدِّرُ بِهِ الرَّجُلُ الصَّنَاعُ ، كَمْ رِجَالَهُ دِحْزَرَ ؟ وَاحِدَهُ دِحْزَرَ ، هَلْ الْأَسْدُ  
 فَظُ عَامٌ ؟ نَعَمْ سِيَقَلَ عَامًاً وَ لَوْكَاهُ الَّذِي دِحْزَرَ وَاحِدَهُ ، لَأَنَّهُنَّا نَقَادُهُنَّا بِإِعْتِيَارِ وَاقِعِ أَمْ بِإِعْتِيَارِ  
 الْفَظِ ؟ الْفَظُ هُوَ ذُونَ عَلَيْنَا أَنَّهُ لَيَوْجِدُ إِلَّا وَاحِدَهُ فِي الْحَامِ عَلَى اعْتِيَارِ الْأَلْفَاظِ لِلْأَعْنَاءِ  
 عَتِيَارِ الْأَنْجَهِرِ فِي الْوَاقِعِ لَمَّا عَلَى اعْتِيَارِ أَنَّهُ لَيَوْجِدُ إِلَّا وَاحِدَهُ فِي الْوَاقِعِ وَ لَمَّا عَلَى اعْتِيَارِ أَنَّهُ  
 صَنْعٌ عَلَيْهِ لَهُ وَجْهٌ وَ تَحْقِيقٌ فِي الْمُوَارِجِ ،  
 بِالْحَامِ يَقِيْعُ عَامًاً وَاهِيْ أَرْبِيدُهُ الْوَاحِدُ فِيَقِيْعِ عَامًاً عَلَى اعْتِيَارِ عَلَى أَنَّ دِلَالَهَ الْحَامِ هُوَ مِنْ الْأَلْفَاظِ  
 لِلْبَيْنَهُ وَ النَّاهِرَهُ يَخْتَبِيْهُ فِي الْأَلْفَاظِ الْحَامِ ، اللهِ سِيَاهَهُ وَ تَحْالِهِ نَجِيْهُ أَنَّهُ ذَاهِنَهُ وَاحِدَهُ  
 وَعِنْهُمَا نَكَلَمُ عَنِ اللهِ فَإِنَّهُمْ فَإِنَّهُمْ نَكَلَمُ عَنِ (الْأَلِهِ) التَّعْرِيفِ الَّذِي دَخَلَتْ عَلَى كَلَهُ اللهِ دِلَالَهُ ، مَضْوِدَاتِهِ  
 وَاحِدَهُ وَ صَادِلَتِهِ (الْأَلِهِ) عَلَى الْإِسْتَخْرَاقِ فَإِنَّهُمْ عَلَى اعْتِيَارِ وَجْهٍ إِلَهِيِّ لَهُ رَاجِلَهُ أَوْ أَنَّهُ  
 الْهُمَّ عَلَى اللهِ دِلَالَهِ يَأْتِيْهِ اعْتِيَارِ أَنَّهُ هُوَ الْفَقْهُ وَ حِرَهُ سِيَاهَهُ وَ تَحْالِهِ نَجِيْهُ أَنَّهُ لَيَنْفِيَهُ أَنَّهُ (الْأَلِهِ)  
 فَيَنْفِيَهُمْ إِنَّهُمْ يَأْتِيْهِ إِلَيْهِ الْوَاحِدُ صَبَرَهُهُ دِلَالَهُ الْحَقَلُ وَ صَنْجَرَهُهُ دِلَالَهُ السَّرِيعَهُ ، لِلْأَعْنَاءِ  
 نَهَيَهُ (الْأَلِهِ) أَنَّهُ إِذَا دَخَلَتْ عَلَى صَدْخَوِهِ أَفَادَتْ الْحَامِ بِإِعْتِيَارِ الْأَصْبَلِ كَذَنْ تَقَوْلُ :  
 لَوْمَنْ يَعْبِرُ اللهِ وَ حِرَهُ ) فَتَشَهَّلُ كَلَهُ حَوْمَنْ .  
 بِالْأَخْتَصَرِ عَمْمُ الْحَامِ شَمْوَرِيَهُ وَ عَمْمُ الْمَطْلَقِ تَبَادِلُهُ تَنَاوِيْهِيَ

أهمية النحو في قوله «ما استخرج الصالح» ٢١-١٠-٢٠١٩

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد الأولين والآخرين سيدنا محمد وعلي آله وأصحابه وأئمته وتابعه

لابد صدر فهم متعلق الجار والجبرور في البيت

ما استخرج الصالح دفعه بلا دضر من المفظ كعشر مثلاً

ومنه (دفعه بلا) يعني (كعشر مثلاً) بلا بد أن أعرف (من المفظ) فيما يتعلق (كعشر) فيه تتعلق (بلا) فهذا يحتاج حتى أزد عرف (ماذا يعني الجار والجبرور؟)

لحرفة معن الجار والجبرور ذات لحمة بطيئة كقولنا (ذهب إلى المدرسة) فتقول (هذا) حرف بحسب ما ذكر جر أي جاره معنى اسم الفاعل لكن انتقال حرف معن الحقيقة فتقول (إذا جاءت الحقيقة) أي الحقيقة أحياناً الحقيقة أي التي تتحقق الحق يعني الحقيقة يعنى إكمال الفعل أي الشيء المتحقق فإذا بدأن أعرف معن كلة جر أي هو كلام وزنه اسم الفاعل وهي الجاريز مثل رجل بلا يأتيه أي بارز يأتيه.

فلا بد أن أعرف معن حرف الجر، حرف الجر له معن سري حرف بمعن اسم الفاعل الجاريز لأنته يقوم بمحليه جر فعل ضمومياته إلى الفعل الذي نسبته (العامل) ذهب ثم يجره ويبيّنها على المدرسة فما يبيّن المدرسة مجروراً إليها، والفتح هو الجبرور فإذا حرف الجر هنا يقوم بمحليه بربط بين الفعل والإكم، فتقول يجر الفعل إلى الماء، فتقول (ذهب إلى المدرسة) أي وقع النصان على المدرسة، (نام على السرير) أي وقع النوم على السرير، ما الذي نقل هنا النوم على السرير؟ هو الحرف، إذن حرف الجر يقوم بنقل الفعل ويوجه هذا الفعل إلى مفعوليه لأنته فعل لازم، ولفعل اللازم لا يصل إلى مفعوله إلا بواسطة، أمّا إذا وصل إلى الفعل بدون واسطة فهو الفعل التجريي، شربت الماء أو أكلت الطعام، فعل تحتاج إلى فعل جر، من الذي يحتاج إلى فعل الجر؟ هو الفعل اللازم ذهب إلى فعل لازم، فتقول ذهب إلى المدرسة، نام على السرير، إذن حرف الجر يقوم ببيان الفعل وووبيّنها على المدرسة المدرسة تكون هنا مفعولة بحسب (في المعنى) وإن كانت مجرورة لفظاً إلا أنها مفعولة به في المعنى، الريح وإن كان جبروراً لفظاً في قولنا (على السرير) إلا أنّه مفعول به وهو الفعل، وقع عليه الفعل وهو النوم، إذ لا كل جبرور بحرف جر أصلى هو مفعول به في المعنى، حيث رأينا حرف الجر وقد جرّ أساساً لأنّه يجيء قبل الذي جرّه هذا الجرف وألقاه على ذلك المهد الماء، والإلتاء الجملة قد أصحبت شططاً وفلكةً، وتحتها تتعامل مع الألفاظ التي تؤدي المعنى، فإذا جعلت (إلى المدرسة) منفصلة عن الفعل ذهب، معنى ذلك أن الجملة أصحبت مشطورة إلى سطرين، وأنقسم المعنى ولم يفوح في الرابط بين الإكم والفتح بواسطة حرف الجر

نَهْمَانَقُولْ : (جَاءَ عَلَيْهِ) الْعَاطِلُ بَيْ جَاءَ ، وَعَلَيْهِ مَرْفُوعٌ بِالْعَاطِلِ جَاءَ ، عَلَامَةِ الرُّفْعِ الْعَنْهَةُ الَّذِي جَاءَ بِالْعَنْهَةِ عَلَى عَلَيْهِ ؟ الْعَاطِلُ بَيْ جَاءَ . الْفَاعِلُ مَرْفُوعٌ لِلَّهِ فَعَوْلَ لِفَعْلِ جَاءَ وَسَبِيلٍ فَعَوْلَ الْفَعْلِ

لَأَنَّنَقُولْ : نَعْلَقَتْ (إِلَيْهِ) يَذْهِبُ فَجَرَّشَا إِلَى الْمَدْرَسَةِ ، إِذَا لَارِبْ رَأَيْدَحْتُ فِي مَحَانِي الْأَلْفَاظِ ، حَمَّاًزَأَمَامَ هَذَا الْبَيْتِ وَأَوْقَفَ أَمَامَ ثَلَاثَ حُرُوفٍ جَرِّهِ . مَعْنَى ذَلِكَ أَنَّهُ هَذَاكَ (ثَلَاثَ مَعْلَقَاتِ) كَيْفَ آتَيْتَ يَكِيلَ مَعْلَقَةً وَأَرْبَطَهُ بِمَا يَنْسِيْهُ فِي الْعَوَادِلِ الْمَعْلَقَاتِ ، إِذَا مَعْلَقَ يَتَحَلَّقُ ، الْرَّكِمْ ; مَعْلَقَ ، وَالْفَعْلِ : مَعْلَقَ

## ما استَخْرَقَ الصَّالِحَ دَفْعَةً بِلَا دَحْرٍ مِثْلًا

ذَا الْمُهِمَّةِ الْمَعْلَقَاتِ فِي (ذَهِبَ إِلَى الْمَدْرَسَةِ) ، إِذَا لَارِبْ (المَدْرَسَةِ) مَعْلَقَهَا (ذَهِبَ) ، وَصَنَانِي ذَرِيدَهِ مَنْخِصَنِي الْتَّوْضِيْحِ قَبْلَ أَنْ تَدْرِيْ أَنْ بِحَلَّتْنَا كَصْوَلَهِ تَحْمَالِي (ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا زَرِيدَ فِيهِ هَذِهِ الْمَقْنَعِينَ) إِذَا أَقْلَدْتَ لَا زَرِيدَ فِيهِ . فَاجْلَهَ اكْتَمَلَتْ أَيْدِي هَذَا الْكِتَابَ لَيْلَهُ فِيهِ مِنْ زَبِيلَ وَالْحِيَارَةِ يَعْدِمَا ذَرِيدَ الْمَقْنَعِينَ أَيْ (وَتَقْرِيرِ مَحْنَوْفِ) هَذِهِ الْمَقْنَعِينَ ، لَوْقَلْتَ : ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا زَرِيدَ فِيهِ هَذِهِ الْمَقْنَعِينَ أَيْ صَبَحَ مَعْلَقَ (فِيهِ) هَذِهِ ، الْمَحْبُورِ : هَذِهِ ، أَيْ فِيهِ هَذِهِ الْمَقْنَعِينَ .

عَنِ الْبَيْنِ مَعْنَى الْمَعْلَقَاتِ وَأَجَارِ وَأَجْبُورِ وَكَيْفَ يَتَحَلَّقُ بِالْعَاطِلِ ، وَالْأَنَّ حَمَّاًزَأَمَامَ الْبَيْتِ

## ما استَخْرَقَ الصَّالِحَ دَفْعَةً بِلَا دَحْرٍ مِثْلًا

عَنْدِي فِي الْجَلَةِ صَنَاعَةِ صَبَرْوَاتِ (بِلَا) وَ (مِنْ الْفَعْلِ) وَ (كَعْشِرِ) عَنْدِي نَذَارَنْ صَبَرْوَاتِ ، إِذَا هَذَاكَ ثَلَاثَ مَعْلَقَاتِ ،

يَاهُو مَعْلَقَ قَوْلِي دَفْعَةً بِلَا الْذِي هُوَ الْحَالِ بِطَرِيقَةِ وَقْوَعِ الْفَعْلِ (استَخْرَقَ دَفْعَةً) أَيْ

إِنْ وَجَدَهُ الْمَرَةُ الْوَاحِدَةُ فَوْرًا .

أَقْوَلْ (ما استَخْرَقَ الصَّالِحَ دَفْعَةً) عَلَيْنِ أَرْتَهَا كَالْأَنَّ ، أَقْوَلْ

ما مِنْ الْفَعْلِ استَخْرَقَ بِلَا دَحْرِ الصَّالِحَ دَفْعَةً كَعْشِرِ مِثْلًا) ، فَتَأْتِي

كَعْشِرِ (مَعْلَقَهَا (بِلَا دَحْرِ) أَيْ كَعْشِرِ بِلَا دَحْرِ استَخْرَقَ الْفَعْلِ ذَا لَارِبْ أَنَّ أَقْتَرْ أَنَّ (كَعْشِرِ) مَعْلَقَهُ فِي قَوْلَنَا (بِلَا دَحْرِ) فَدَحْرِ هَذَا دَحْرِ ،

الْمَحْبُورِ فِيهِ رَائِيَةُ الْفَعْلِ لَأَنَّ الْمَحْبُورِ يَدْلِي عَلَى الْجَدِيدِ مُجْرِيًّا عَنِ الزَّمَانِ ، الْمَحْبُورُ أَكْمُمُ وَاسْوَا النَّصَانِعِ

(الفَعْلِ الْمَاخِيِّ) يَدْلِي عَلَى أَصْرِيْنِ عَلَى الْجَدِيدِ وَالْأَرْعَنِ فِي الْمَادِيِّ ، (الْفَعْلِ الْمَخَارِعِ) يَدْلِي عَلَى الْجَدِيدِ وَعَلَى أَرْتَهِ فِي الْوَقْتِ الْجَالِيِّ ، (فَعْلِ الْأَمْرِ) يَدْلِي عَلَى حَدِيدَ وَكَلَّهَ

بِالْمُسْتَقْبَلِ بِهِ كُلُّهُ أَشْرَبَهُ

لَأَكْلِمْ ﴿ هَلْ فِيهِ زَمَانٌ وَلَا مُخَارِعٌ وَلَا مَاضِيٌّ وَلَا مُسْتَقْبَلٌ

إذاً المدرس  $\leftarrow$  حدث لكنه يدرك على الحدث فقط والفعل بلا زمن  
ما هي العوامل؟  $\Rightarrow$  الأفعال ، والأفعال فيها حدث وفراز من  
عندى هنا (حسر) فيه الكون لكن ليس فيه الزمان إذاً هو (عامل)  
فتقول (حسر) هو متعلق (كحسن) وتحتاج الخبرة

(ما من اللفظ استخرج بلا حسر الصالح دفعه كحسن صلّاً)  
هكذا يرتبط كل مسمول بع عامله، وترتبط حروف الخبر مع متعلقاته لأن ما ذكر  
قللت (ما استخرج الصالح دفعه كحسن) وجعلته (كحسن) متعلقته بقولنا  
(استخرج الصالح دفعه) يفسر العباره وضار يقول لك: الحشر من اللفظ العام  
يضاف على خطه تكريبه (البخار والجمر) بفتح (استخنق دفعه) إذاً إمداده تركيب البخار والجمر  
مع العوامل التي هي الأفعال يعني أننا أصدنا الجملة ورسناها بما يليق بها كقوله تعالى  
(ذالك الكتاب لربه فرقه دري للعقل) يعني  
وضيق قوله تعالى: (قالوا أعنك لآنت يوسف) قال أنا يوسف

لوردت آن ذكر الآية بعدة تعلقات للعوامل  
(قالوا أعنك لآنت) (يوسف قال أنا يوسف) (يوسف قال)  
هذه عبارة أخرى  
(قالوا أعنك لآنت يوسف) (قال أنا يوسف)

إذاً هنا القراءة بحده تركيبه فيه تعلقات أو طابقى أكثر من معنى وجميع العبارات صادقة ولو  
أوردت آن مقول (قالوا أعنك لآنت)  
<sup>نقطة</sup>  
(يوسف قال أنا يوسف) (يوسف قال)  $\rightarrow$  جملة أخرى لما ذكر (آنا) والخبر  
(يوسف) ما العامل هنا يذكر بأكثر عوامله فهو رفع الخبر والواقع في المبتدأ محتوى واما ضارع  
كذلك (آنا) مقدرة على اثبات مبنية على الكلم لأنها من المبنيات وليس لها المقربان  
(يوسف) خبرها الواقع في الخبر (المبتدأ) أي العامل في الخبر  $\hookrightarrow$  المبتدأ  
والفاعل في الفاعل  $\Leftarrow$  الفعل

(قال أنا يوسف) عندي (أنا يوسف) يعني (أنا يوسف) وأبيه وأخيه في محل نصب  
مفصول به لحالة (مقوله القول) أي مقوله: (أنا يوسف)  
(قالوا أعنك لآنت)  $\Leftarrow$  يعني: هو أنت؟ يعني نحن نشك أنك الذي  
لقيتك في البئر، لكم لم يحرروا باسها يعني: هو أنت؟  
(روضه قال أنا يوسف) نقطه  
(قالوا أعنك لآنت) (لوصف قال أنا يوسف) في هذه الأولى لم يحررها  
(قال أنا ناج لآنت يوسف) (قال أنا يوسف) نقطه  
هذا يبراز لـ تعلقات،

وينبئ في هذا البيت تأثير المترافقات ونبين أولاً أن ذلك لدراسة النصوص، فعن أي الطالب لا يرى أن يتعلم أدوات فهم النصوص وكيف أفهم النصوص إذا لم أكن أعلم إذا كان هنا إيجار واجبره أين يتعلّق، وكيف أفهم ترابط الجملة، لما يمكن أن يفهم ترابط الجملة كما تكررنا في المرة السابقة في قوله تعالى: **(ولَا تباشرونَهُ وَلَا تَنْهُمْ عَنْ كَفْوَنْ فِي السَّاجِدِ)** ما قال: لا تباشرونَهُ في المساجد، ما ي匪ها كافٍ عن هذا، ضربنا في مصادر  
**عَكْفُونْ** في المساجد) متعلقه بـ **(عَكْفُونْ)** متعلقه بالاعتكاف، ولست  
**عَكْفُونْ** إذا (عَكْفُونْ في المساجد) متعلقه بالاعتكاف، ولست  
**مُتَحَلَّقَةً** بالمناشدة، ما زال العود على متعلقة بالمناشدة، وما زال أصبع المحن؟  
بـ **لَا تباشرونَهُ** في المساجد، وأنتم عَكْفُونْ) ذبح الله الجملة حلاله وهذا افساد  
لهذه وربما لأن **يَا تَبَّانِ** فعل هذه المقولات، البشارة في القرآن نتجة سقم في المحن  
والتبان على الناس.. لذلك لا يرى الطالب على هذه المحن، وقد  
أشعرنا إلى مفهوم خطأ في بيان التعارفات في هذا المتن، لو أن الشارح  
ـ **جَلْ (كَعْشَرْ)** متعلقه بـ **(استحرق دفعه)** حيث يصح اللفظ **(ما استحرق دفعه)**  
ـ **كَعْشَرْ** وهو يريد أن يقول **(بلا دفع)** وبمعنى **(استحرق بلا دفع)** ثم جعلته **(استحرق**  
ـ **كَعْشَرْ**) ، حدث الآباء ذلك نتيجة عدم وضوح متعلقات الإيجار والاجبر،  
لذلك موضع **ما استحرق الصنائع دفعه بلز** دفعه بلز من اللفظ **كَعْشَرْ** مثلاً  
ـ **هذا** تحليل لفظي، ترتيب عليه سلامة المحن  
ـ إذا فعل المفسّر؟ وماذا فعل الأصولي؟ وماذا فعل الشارح؟  
ـ ولا لأن بيبرس سلامه للرئيس، أول ما يريد بالرئيس قيده شر الجملة على  
ـ مقتضى قوله، وهو تفسير سلاماً، أي خطوة بعد هذه أو كأنه التفسير على مقتضى الخوا  
ـ طعه، فما يشير بفساد المحن، لأن الخوا هو ذلك العلم الذي يتحمل المخالفة العربية للهاء، فلا  
ـ يجوز الجملة بليخة مع فساد الخوا أبداً، لذلك نصل: إنه أول ما يريد به الطالب  
ـ معرفة تراثيه الألفاظ وكيف تتراثي كما اعتبر الإمام الخرجاني في درسه البلاغي  
ـ أننا نأتي إلى **كَعْشَرْ** مقدرة ثم نرثي كـ ضرباً جملة، على أي أساس يكون التراثي؟  
ـ هل يعود التراثي على أساس أن الخوا من صنف ولفظ يحول به موضع أصم على أنه  
ـ على أساس استقامة الكلام على قواعد الخوا؟ على قواعد الخوا

ـ أول ما يريد به تأسيم قواعد الخوا فيجد أن تأسim قواعد الخوا أو سلامة المحن  
ـ والجواب على أنه يعرف مقدمة ترميزات حلام العرب في تفسيره، ثم يجد ذلك يذهب إلى المعاين البلاغية  
ـ مثل: **التعارف**، لها جسم أساس من الأعمدة والقواعد المعنوية، فإذا كانت القواعد المعنوية  
ـ الأدبية مكتبة وتوسيع على الإنسيار، ما فائد الركيزة على الجدران، والزينة على السطائر والبناد  
ـ بوار، لا فائدة، فلابد أن تفهم سلامة القواعد والأركان، وهذا يعنيه الخوا في تراكيبي  
ـ للألفاظ، جاد نزيه، فعله مناعل للجملة سليمة - جاذبياً، الفاعل من صنف لا يحصل

إذَا كَهْنَ الْحِمَارَةُ لَرَّاهُمْ ، عَلَيْهِنَّ زَرَّ اعْلَمُ عَالَمٍ بِخَصْنٍ .  
 لِرَبِّهِنَّ الْمَهْنَدَةُ كَسِيْ عَلَى مَوْقَتِ قَوَاعِدِ الْكَوْنِ وَنُمْ بَعْدَ ذَلِكَ تَأْتِي الْبَلَاغَةُ لِتَكْسُوْ هَذَا الْكَبِيرِ  
 الْقَوْيَّ الْمَتَنِ لِيَاسِأَهُنَّ الْزَّيْنَيْةُ ، لَتَكْسُوْهُ حَلَّةً قَشْيَّةً رَّغْبَرِسَاهَا حَانَهُ .

هَلْ يَعْجِبُ صَرْقَهُ بِقَوَاعِدِ الْخَوَيْنِ كَلَامُ اللَّهِ وَكَلَامُ الْعَرَبِ ؟ لَازِيْجَدْ خَرْقَهُ فِي الْكَوْنِ  
 حَالَنَهُ أَخْتَلَفُ بِالْبَلَاغَةِ ، فَالْقَرْآنُ الْكَرِيمُ مُنْتَهِي الْبَلَاغَةِ ، لَذَلِكَ لِلَّامُ الْخَالِقُ ، وَأَفْضَلُ  
 كَلَامُ الْخَلْقِ هُوَ كَلَامُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، لَأَنَّهُ قَمَّةُ الْمُخْلُوقَاتِ ، وَمَا أَفْضَلُ كَلَامٍ يُ  
 هُوَ كَلَامُ الْعَرَبِ ، لَأَنَّهُ مُنْتَهِي الْبَلَاغَةِ فِي الْعَالَمِ وَضِيَ التَّارِيخِ الْإِنْسَانِيِّ ، وَقَدْ وَجَدْتَ  
 هَذِهِ الْأَلْفَاظَ قَوْيَّةً ، لَمْ يَوْجِدْ لِهَا صَرَاحَلْ تَكُونَ وَهَذِهِ فَإِنَّا وَجَدْتَ مَكْتَلَهُ .

إِذَا كَهْنَ أَرَادَ أَنْ يَقْرَأُ الْحِمَارَةَ الْعَقَسَةَ وَالْحِمَارَةَ الْأَصْبُولَةَ وَالْحِمَارَةَ الْقَرَائِنَةَ  
 وَالْحِمَارَةَ الْنَّبُورَةَ ، لَا يَعْلَمُ أَنَّهُ يَسْتَخْنِ عَنْ غَدَوَاتِ الْكَيْنِ الْخَوَيِّ وَمَمَّا قَدَّا هَذَا الْمَلْعُونُ  
 عَلَيْهِ الْيَوْمُ هُوَ الْمُتَحَلَّقَاتُ بِالْجَارِ وَالْمُجَرَّوُرُ ، وَقَدْ حَنْرِبَنَا بِذَلِكَ أَهْنَلَهُ وَسَتَكَرَّرَ  
 هَذِهِ الْأَكْفُلَةُ تِبَاعًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، حَتَّى يَتَكَارَهَا يَأْمُرُهُ هَذَا الْحَلَمُ وَالْإِفَادَةُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ  
 سِيجَانَاتُ الْلَّامِ وَبِحَدَادِ نَسْبَرَهُ أَنْ لِلَّاهِ رِبُّ الْأَنْتَ نَسْتَخْفِرُكَ وَنَتَوْبُ إِلَيْكَ

قال في نشر اليمود، ومن العام الفاظ المستعمل في حقيقة أو مجازاته  
بسم الله الرحمن الرحيم لفظ للحرب العالمية والصلوة والسلام على سير الأولين و  
آخرین سيدنا محمد وعلي آله وأهله وآله وأهله وأهله وأهله

يريد أن تقرأ قراءة دينية من كتاب نشر البنود وخذلناها فـ مجازاته موجهة بحيث  
يتدرب الطالب على القراءة الدينية في النصوص الدينية للأصوليين والفتويات ليتعلم  
يلجأون في المياه العذبة، وهذه آياته العديدة هي التي تدرس في المناهج والخطوات على  
تتوعل في هذه المياه ثم استخرجوا الرزق والتلذُّز من تلك المياه، زحف الآلة مع صنف  
عائق من شخص نشر اليمود ونقطة على محواته وعلى ألفاظه ومحاجتها وسائل الله  
أن يحياناً ويفتحنا... تفضل أخي جباري.

قال الحسين رحمه الله: ومن العام الفاظ المستعمل في حقيقة أو مجازاته  
مجازاته فيكون عموم هذه الأقسام بالنظر لشمول اللفظ أفراد الحقيقة وما  
غير متحقق أو لا يتحقق من ذلك تجاه الوداع كائنوں فيه المسترک ا يستعمل في أفراد  
محاجة وارثة في القراءة لا يصح لغيره، قال الحسين  
الآن يعلم عبد الرحمن العاص من حيث ذكرها ذاته على الحقيقة والمجاز العذبة  
استعمال اللفظ ما وضعته كما يستعمل الأسس للدلالات على الكيوان المفترس، والجر  
للدلالات على الأداء أكثر المعرف واعتنى للدلالة على الذهب والفضة وكما استعرض أدواته  
الباب للدلالة على ما هو فاتحة في سائر توجيهاتها من داخل إلى خارج وبه خارج إلى  
داخل، وهذا شيء ودهن، وضحكاً (أنا) لتدرك على المتكلم الذي يكلم عن نفسه،  
أذا فلما (هذه الأوضاع، إذا) خذت نعمك وضحك هو الأصل في الكلام وأنه حقيقة  
لهم المتكلم يحتاج إلى أن يجري على مجامع آخر فيستخدم اللفاظ في غير ما وضحت له مع  
قرينة فيكون مجازاً، كما تقول خالد أست، فأخذت لأتريد أن تصفه بـ كيوان أست  
استحضرت نعم الكيوان المفترس حقيقة جليلة رباني بين الإنسان والأودي حقيقة الشراوة  
فتناولت أست حقيقة كلية الأسود في غير ما وضحت له ما استحضرها في الرجل الشجاع، إذا أنت  
استحضرت كلية في غير ما وضحت له كذلك عندما قلت: خالد أست، لا أحد يقول إن خالداً  
له أذناب، ولهم حمة كأسوس وبالباقي فهو حلة مفترس وبالباقي لأن الإنسان لا يعلم أن  
كيوان وحدهاً كذلك الكيوان من ذوات المزاج إغاً أردت أنه تأخذ حمة من ذلك الكيوان  
مسنوب ولكن الشجاعة، فتقول، خالد أست.

أو تقول جاءت الأسود تحمل سلاحاً، وإن جاء الكيوان المفترس لا يحمل سلاحاً،  
فأخذت عند ما قلت جاءت الأسود فأخذت أست حلة أسود فربما جاءت الأسود وهي  
الحيوانات المفترسة لكنك عند ما قلت: تحمل سلاحاً، إذاً محن ذلك أندلع أيقنتي  
بحقيقة تمنع العمل على اللفظ المقصود وهو ذلك الكيوان المفترس  
أقول لك: صررت بالبيه تعتقد أنت بذلك أداء الكلمة فقلت لك صررت بالبيه يجعل قوله

وأيْرِ لِأَحْلَقَهَا فَعَنْهَا حَتَّى تَرْجِعَ بِلَاهَ بِحَلْ قَلَّا أَرْدَتْ أَنْهُ أَصْرَفَ مِنْ ذَهَنِكَ  
إِلَيْهِ الْحَقِيقَةِ وَهُوَ ذَلِكَ الْأَدَمُ الْجَاهِلُ وَأَرْدَتْ أَنْهُ أَصْرَفَ إِلَيْهِ الْأَهْلَانَ إِلَيْهِ كَلَمَةَ  
الْأَجْرِ إِذَا اسْتَحْلَمَتْ مِنْ عِزِّ مَا وَضَعَتْ لَهُ وَهُوَ إِلَادَلَهُ الْأَلَّهُ الْأَجْرُ لِدَلَّكَ  
عَلَى عِلْمِ الْعَالَمِ صَدِيقَتْ أَسْبَاغَهُ فَلَمَّا أَنْهُ الْأَجْرُ وَاسْعَ كَذَلِكَ هَذَا الْعَالَمُ فَتَحَقَّقَ  
بِهِذِهِ الْحَصْنَةِ، كَمَا أَنَّ الْأَجْرَ فِيهِ لَذَّاتِهِ وَذُرُّوهُ كَذَلِكَ هَذَا الْعَالَمُ عَنْهُ الْأَلَّهُ  
وَذُرُّوهُ فَتَوَجَّهَتْ مِنْاسِبَهُ أَنْتَ أَسْتَخْرِمُ كَلَمَةَ الْأَجْرِ فِي غَيْرِ مَا وَضَعَتْ لَهُ أَلَّا وَهِيَ التَّحْبِيرُ  
عَلَى عِلْمِ الْعَالَمِ وَمَا عَنْهُ مِنْ عِلْمٍ كَمَا الْأَلَّهُ وَالذُّرُّ أَجْبَلَهُ، إِذَاً أَسْتَخْرِمُهُ فِي غَيْرِ  
مَا وَضَعَ لَهُ وَجْهٌ قَرِينَةٌ يُبَيِّنُ أَنَّكَ أَسْتَخْرِمُتِ الْأَجْرِ فِي غَيْرِ مَا وَضَعَ لَهُ وَقَلَّتْ بِحَلْ قَلَّا  
كَمَا الْوَقَلَّتِ لَكَ رَأَيْتِ الْأَجْرِ يَخْرُجُ النَّقْدُ مِنْ جِبِيلِهِ، لَوْقَلَّتِ لَكَ رَأَيْتِ الْأَجْرِ سَتَأْخِذُ  
إِلَيْهِ أَنَّ رَأَيْتِ إِلَادَلَهُ الْجَاهِلَعَلَى كَلَمَةِ حَنَّنَ قَلَّتْ لَكَ رَأَيْتِ الْأَجْرِ يَخْرُجُ النَّقْدُ مِنْ جِبِيلِهِ  
فِي إِعْنَانِكَ أَنَّكَ أَسْتَخْرِمُتِ الْأَجْرِ فِي غَيْرِ مَا وَضَعَ لَهُ دَهْوَ الْأَدَمُ الْجَاهِلُ وَاسْتَخْرِمُتِهِ أَوْ  
اسْتَخْرِمُتِهِ فِي التَّحْبِيرِ عَلَى الْأَجْرِ الْكَرِيمِ، فَلَمَّا أَنْتَ الْأَجْرِ يَعْطِي أَجْبَلَهُ وَفِيهِ الْأَجْرِ الْأَلَّهُ  
فَإِنَّهُ ذَلِكَ الْأَجْرُ كَمَا لَدَنَ حَدَّتْ كَلَمَةَ الصِّفَةِ  
إِذَاً كَمَا إِعْنَانِ الْحَقِيقَةِ، وَمَحَازِ الْمَحَازِ، مَعْنَى الْحَقِيقَةِ أَنَّكَ أَسْتَخْرِمُتِ الْأَلَّهُ فِي وَضَعِ لَهُ  
وَمَحَازِهِ أَسْتَخْرِمُتِ الْأَلَّهُ فِي الْأَلَّهِ فِي غَيْرِ مَا وَضَعَ لَهُ وَجْهٌ قَرِينَةٌ «رَكِبَنَا الْأَجْرِ وَسَافَرَنَا» هَذَا  
إِعْنَانِ عَلَى الْحَقِيقَةِ، إِذَاً أَسْتَخْرِمُتِ الْأَلَّهُ فِي وَضَعِ لَهُ مَدَّا وَضَعَتِ الْأَجْرِ هَذِهِ الْأَلَّهُ  
لِلْدَّارَةِ عَلَى كَلَمَةِ الْأَجْرِ

إِذَاً نَرَأَيْتِ إِلَيْهِ صِفَةَ اسْتَحْمَالِ وَضَرِبَهُ الْأَلْفَاظُ الْمَرْكِبَةُ (أَنَّكَ رَأَيْتِ بِحَرَّ الْأَجْرِ  
الْأَلَّهُ فِي لَهُ) خَرَدَ مَحَاجَنَاهُ أَنَّكَ أَسْتَخْرِمُتِهِ فِي مَحَاجَنِهِ حَدِيرَ فِي لَهُ فِي أَنَّكَ أَقْوَلُ  
لَكَ: رَأَيْتِ حَبَّلَ كَرِيَّ بِعَطِيٍّ وَنَفَقَ وَأَسْتَهَ رَسْوَرَةَ قَوِيَّةَ حَرَّا فِي التَّحْبِيرِ وَهَذَا  
مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَلَائِكَةِ فِي التَّحْبِيرِ، وَهُوَ أَنَّكَ أَرْدَتْ أَنْ تُعْتَبِرَ لَكَ عَنْ هَذَا السَّخْنِ الْكَرِيمِ  
بِهِذِهِ الْحَصْنَةِ.

إِذَاً يَرِيدُ أَنْ تَتَلَامِعَ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَالْمَحَازِ وَاسْتَحْمَالِ الْأَجْرِ وَاسْتَحْمَالِ الْمَحَازِ فَلَوْقَلَّتِ لَكَ  
فَقَالَ لَكَ: (وَمِنَ الْعَالَمِ الْأَلَّهُ الْمَسْتَحْلِمِ) وَلَادَخِرَ أَرْهُ رَحِيدَ كَلَمَةَ الْأَلَّهُ، لَكَرَّهَ بِحَرَّ  
ذَلِكَ سَيَلَامُ عَنْ عِلْمِ الْعَالَمِيِّ وَهُلَّ الْأَدَمُ الْجَاهِلُ تَعْمَمُ أَمْ لَا تَعْمَمُ تَكَدَّهُ هَذِهِمَا أَبْرَكَ عَلَى الْأَصْلِ  
وَالْأَنْفَقَ عَلَيْهِ وَهُوَ أَنَّ الْأَجْرِ وَاقْعُدَ بِاعْتِبَارِ الْأَلْفَاظِ أَمْ إِلَيْهِمَا فَإِنَّهُ فَيَا خَلَقَنَا  
حَتَّى تَنْهَى تَعْمَمُ أَوْ لَا تَعْمَمُ.

فَهَلَّ (فِي حَقِيقَتِهِ)، إِذَاً قَدْ تَحَلَّقَ الْعِنْ علىَ الْذَهَبِ وَقَدْ تَحَلَّقَ عَلَى الْفَضَّةِ، فَلَوْقَلَّتِ لَكَ  
أَنْفَقَ مِنَ الْأَجْرِ، فَأَنْجَدَ أَنَّ الْأَجْرِ وَضَعَتِهِ لِلْدَّارَةِ عَلَى الْذَهَبِ وَوَضَعَتِهِ لِلْدَّارَةِ  
عَلَى الْفَضَّةِ، فَإِذَا كَانَ عَنْكَ ذَهَبٌ وَفَضَّةٌ، فَلَوْقَلَّتِ لَكَ: أَنْفَقَ مِنَ الْأَجْرِ، فَإِنَّهُ  
يَشَلُّ أَنَّكَ تَنْفَقَ مِنَ الْذَهَبِ وَأَنَّكَ تَنْفَقَ مِنَ الْفَضَّةِ، لَأَنَّ كَلَمَةَ الْأَجْرِ تَرْدِلُ عَلَى الْذَهَبِ

حقيقةً، و بذلك على المخزون حقيقةً وهذا كونه قد استعملت كلمة الحين في حقيقة تبن  
ألا و لكن حقيقة الذهب و حقيقة المفخخة، إذ إن كلمة الحين استعملت على حقيقة تبن  
إذاً استعملت كلمة الحين عند ما قللت لها، لأنني تتفق مع الذهب و تتفق معه  
المفخخة، قللت لها، تركي دنانير كورسها و دنانير بحرينية و عندما  
دنانير أردنية، أليست هذه أمثلةً؟ بدليل يجوز أن تتبع الدنانير الأردنية مع الكوبيتبة تقاضاً  
دليل على اختلاف الجزر و لا يكفي في أصحابها جميعها تقدور، و تتعذر اختلاف الحيرة المقدرة  
و اختلاف مثلاً العملات الورقية، فإذاً قللت لها: تركي دنانيرك، فهو في دنانيرك لغظاً عام استوعب  
الأردنية والكوبيتبة والبحرينية الدنانير و صفت للأردنية و صفت للبحرينية و صفت للكوبيتبة  
من الذي سهل الدينار الأردني المركزي الأردني، إذاً منه الواضح صناع الدينار الأردني  
الواضح هو البنك المركزي من الواضح الذي سهل العملة البحرينية دنانير بحرينية الذي  
صناع البنك المركزي البحرينية ومن الذي سهل الدينار الكوبيتبة البنك المركزي الكوبيتبة  
إذاً أنا أمام حقيقة مختلفة الواضح متعدد استعمل على هذه الدنانير جيداً (تركى دنانيره)  
فتخبر زكارة الدنانير الأردنية والكوبيتبة والبحرينية. فنصل إلى استخلاصنا في الحقيقة  
حقيقة الأردنية، حقيقة الكوبيتبة، حقيقة البحرينية، و كذلك لو قللت لها، (تركى الدرالهم)  
و عندك درالهم مغربية و عندك درالهم إماراتية، إذاً تخرج زكارة الدرالهم المغربية و زكارة  
الدرالهم الإماراتية،

قللت لها: تركى الدرالهم الذي عندك، هناك ريال مطرب و ريال سعودي، إذاً كنت تزكي  
أكابرتي، لأنك أنت س -\$ يستخرج حقيقة تبن فتزكي كل الدراليات التي عندك سواء كانت  
قطبية أم صورية و تزكي الدرالهم جيداً، إذاً استوعبها العلوم بدلالة اللغظ  
و الحال (أو وحقيقته و صاروه)

يريد أنه يجعل لك إنه اللغظ العام يستوعب الحقيقة والجاز وحدها، كعقولك على  
سبيل الحال: نزرت البحرين، علم البلد ولا أقة هبها، أنا على وصفه مني، وقدرت  
بذلك بجو العالم والبحر الأبيض المتوسط  $\rightarrow$  استعمل الحقيقة والجاز باعتبار اللغظ  
أنت أردت البحر و لغظ البحر يطلق على العالم الجليل و يطلق على أحد أشكال المجموع.  
فقال لك أنت عينك أنت ستجعل في حقيقته وفي صاروه (أو صاراته) كعقولك لك:  
نزرت البحرين وقد قدرت بحر العالم و بحر العالم الرجل العامل والرجل الكريم،  
في أي استخدم اللغظ في صاروه، فيطور علوم هذه الأقسام بالنظر لشمول اللغظ آخراء  
الحقيقة، إذاً المسؤول لأفراد الحقيقة دينار كويتي و دينار أردني باعتبار لغظ  
دينار (وذكر مطلعه)  $\rightarrow$  المقصود بالحقيقة والجاز و المجازين به وهذا محرر (ما  
ذكر مطلعه)، و اذ نظرنا إلى هذه اللغة المختصرة، لغة اختصار، بل هي لغة اعتبار

**(ولا ينبع من ذلك تعدد الواضح)**

لقد منحنا العين للذهب وومنحنا العين بمعنى أنّه من وحيها يجده في الذهب فتقول لي: لا تستخدم الخام في ما ينبع منه المترافقين، لأنّه من وحي العين ومنها الذهب وأخوه من وحي العين وحيثما للعين، والمصروف المركزي الكويتي ومنها للدينار الكويتي والصورة، المركزي الأردني ومنها للدينار الأردني، فظاً ما تحدد الواضح إيمانك أنه تستخدم الدينار باعتباره أخف لفظ واحد، فتقول لك: هذا غير صحيح سأستحصل على الدينار على الأصح، ولو تعدد الواضح، وهذا معنى قوله: **(ولا ينبع من ذلك)** وهو

**الجل على الحقيقة من تعدد الواضح**

إذن كم من تعدد الواضح بالنسبة لمصروف المركزي الكويتي والأردني لا يجده أنت تعدد الواضح من منحيه وأنّ العمل كلّه دينار على الدينار الأردني والدينار الكويتي معاً، ضعوه هنا يقول **لدي: (ولا ينبع من ذلك)** وهو الاستعمال في المترافقين تعدد الواضح، فتقول لي: لاد، هنا مني وحيه للدينار الأردني، الآخر وحيه للدينار الكويتي فالله أعلم وأوضح **محمل** على ما وحيه، وأنت يا ولدي ترى أنه تعددوا على دينار يجده واحد، وأوضحت لك منه وأوضحت الدينار لما يحيجه هو سعراته، فتقول له: أليس الدينار يمثل الكويتي والأردني معاً، إذ أتحداك باعتبار الملاحظة **فإنني أحمل على المترافقين** ورأيه تعدد الواضح، لأن الواضح الأردني لم يغير الدينار الكويتي بالفظ الدينار الأردني والواضح الكويتي لم يغير الدينار الأردني معاً وأوضح الدينار الكويتي، إنّهم اتفقا على أنّه دينار واحد وبلدان اتفقا على أنّه دينار واحد وبلدان اتفقا على أنّها برايات، ونحن بالذات لذا نتظر باعتبار الواضح مرةً وباعتبار المحن حرة، لذا ناقش الآية، طرأت الملاحظة دينار يسوعي الكويتي ويسوعي الأردني جريئينا على الأصح بصرف النظر عن تعدد الواضح أو تعدد الواضح.

**(كم يكون منه المشتركون المستحبون من أفراد معنون واحد)**

يعني عند المشتركون لفظ واحد يدلّ على عدة معانٍ، الملاحظ المشتركون له علوم، فعندها تقول أنه هذه الآلة مشتركة لفظ مشتركون وإنني أقول: إيه عام **(دید)** ممكن أنّ أحضر على الاستفال وبالتالي هي محمل، هل هي للرسخ؟ هل هي إلى الكوع؟ هل هي إلى الکتف؟ ممكن أنّه يحمل على هذين ولهذا وذلك كيف أجدّن عنه التخيير؟ من الخارج، عكّار، إنّ رأسي في حدبي في التسيم يدخل على ما هي صلّ الله عليه وسلم تقيّم إلى الكوع فثبتت أنّه **هذا هو القرار** (أقرّ ومان) .

**(عاقلاً حوا أيد بهما)** وبطريق على الأسئلة في اللحظة على الكفاءة

لذن الملاحظ المشتركون قد أحمل على عدة معانٍ، لكنه أحياناً هل أستطيع أن أحمل معنون **(القرار)** على معنون الحسين والطهير؟ مستحيل، فإذا

ذلك لا يعنى أنه تجدها من لفظ واحد، فإذا جئت به التعبير  
فجئتها بقول (قروى) لأنك أردت أحد المحنين، لأنك أردت واحداً،  
لأنك أردت واحداً، فلما عذرتني أردت واحداً لتختزالها،

لكن حين أخذتك أرجح .. أصحح وأصحح .. هذ أكله باعتبار اللفظ ،

هذا اعتبريكم بـ (الجموم باعتبار اللفظ) وقلنا في السابق، أن كلمة الشيء ماءة وإن  
كانت تشتمل على ماءة واحدة لم يتم متعذر مع أن الجموم هو شمول المتعذر، لكننا أقتننا أن المضار  
يأخذ من حمرة الواقع وليس من حمرة الألفاظ، فالشيء تعتبر ماءة، وهذا امسأينا إيه بـ (إيه)  
عنوانه عن موضوع (مراد المتكلم).

عن قوله تعالى: (اٰتٰكُمْ قاتلوا النَّفَسَ) النفس هنا كل نفس، لو افترضنا أنهم يقتلون في الأرض  
رجلين (قاتل ومقتول) هل قال أحدهما: النفس صدمة لفاظ الجموم وهي تستخرج أفراداً

كثيرة تزيد عن الواحد، إذا أزالت صدمة لفاظ قتل هذ الرجل الذي أصاب ، ماذا؟ لأن  
لنفس الله أمر الله ياخذ قتلاً ما يشمل أكثر من واحد و أنا ليس أمامي إلا واحد، فلو

قتلته ثلاثة كورب مستهولاً بالذى لأنك واحد محصور في الواقع، نقول له: إيه الاعتبار في الجموم  
يعتبر الألفاظ، لا يعتبر المضار في الواقع، فاعتبار الشيء عاماً وإن لم يكن في الواقع إلا شئ واحد  
هذا نقول: ياخذ قتلاً هذَا الشئ الواحد وإن كان له لفظ النفس هو للدلالة على تحرير قتل  
لنفس ، الذين لهم دلالة عام تشتمل أكثر من ذلك وأقول:

المستحب عدم أيام؟ كم عدد أفراد المستحب في الواقع؟ لا يوجد ولا واحد، المحدود  
بيان لا يوجد، تكمل لفظ المحدود في عام، وإن لم يكن له مادة في الخارج في الواقع لأنك  
غير موجود، تكمل اعتباره عاماً واعتباره عاماً من حمرة عموم اللفظ ، وكذا الحال في خبر  
مومات لفاظ الترجمة حتى ولو إيه لم يوجد في الواقع أفراد فتسقط التصريح عاماً.

يقول (كما يكون منه الاستثناء المستحب في أفراد وجز واحد لأنها مع القرينة لا يصلح لغيرها)

يعني المستثنى تأتي معه قرائن تحيط المفرد فإذا قال (تربيتني بـ أنا تسكن ثلاثة قروى)

للثالثة: إذا صريطة والمحدود يختلف العدد منه ثلاثة إلى تسعة، إذا كانت العدد هنا  
مئتاً فسيكون العدد مئتاً إذا كان سبباً وهو (الطبع) لأن القرينة مئتاً، القرينة هنا  
قد عيّنت، والقرينة التي عيّنت هي  $\triangle$  (الناد المؤندة) والمحدود يختلف العدد، فالقرآن  
تشتمل على عيّنة وتشتمل على الطبع، هنا القرينة جاءت ثلاثة

وموضوع حديث ابن عمر رضي الله عنه وقد شرحته في أسهل المسالك من موضوع الراية على  
الظاهر وليس المذهب في قوله عليه الصلاة والسلام: «وَتَلَاقَ الْعَرَةَ إِنَّمَا أَمْرَ اللَّهِ  
أَنْ رُطَّلَقَ عَلَى النَّاسَ» هنا عيّنه أنه يتضمن البيان الشرعي لمحل القراءة وهو أنه الطبع  
نكتفي بهذا القول، سيداً لكم بحمدك شهودك لـ إله إلا أنت تستغفارك  
ونتوبي إليك

وَجَدْ فِيهِ فِي (الآيات البينات) بَأْنَ قَرِينَةَ الْوَاحِدِ -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْأَوَّلِينَ  
وَالآخِرِينَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهٖ وَصَحْبِهِ أَعْجَزَهُمْ .

ما زلنا ناصي القراءة النذرية فيما يتحقق نشر البيهود من قراءةٍ هنوزيريةٍ، لكن بما يمكن  
الطالب منه التعامل مع النصوص مباشرةً لنضج المخاطب من ثنايا الألفاظ والحرف،  
تفصل شيخ فايزة -

يقول الشارح رحمه الله: (وَبَحَثَ فِيهِ فِي الآياتِ الْبَيِّنَاتِ بَأْنَ قَرِينَةَ الْوَاحِدِ إِذَا

تَدْفَعُ إِرَادَةً غَيْرَهُ وَلَا تَدْفَعُ تَنَاؤلَ الْمَفْظُولَ وَالْجَهْرُ فِي التَّحْرِيفِ تَنَاؤلُ الْمَفْظُولِ

لِلْعَنْ لِإِرَادَتِهِ عَلَى مَا اقْتَدَاهُ تَفْسِيرُهُ السَّابِقِ وَقِيَاسُهُ هَذَا الْجُنُبُ دُخُولُ الْعَامِ

الْمَرَادُ بِهِ الْجَهْرُ كَالْحَامِ الْمُذَهَّبُونَ فِي تَحْرِيفِ الْعَامِ وَكَوْنِهِ مِنْ أَفْرَادِهِ، وَالْجَاهِلُ

أَنَّ الْمَفْظُولَ مَعْ قَرِينَةِ الْعَنْ الْوَاحِدِ أَوِ الْعَنْ الْمَجَازِيِّ لِإِرَادَةِ غَيْرِهِ وَلَكِنَّهُ

يُحِلُّ لِلِّدَلَالَةِ عَلَى غَيْرِهِ، فَرَقَّ بِهِ مُهْلُوكُ الْإِرَادَةِ وَصُلُوحُ الْبِلَالَةِ اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ

يَكُونُوا أَرَادُوا بِالسَّتْخَرِاقِ فِي حَدِّ الْعَامِ الْأَسْتَخْرَاقيِّ بِاعتِبَارِ الْمَرَادِ لِلْمُطْلَقاً وَهُوَ

فِي عَابِيَّ الْبَعْدِ إِذْ بِإِذْهَارِ (

يسْتَكِنُ الْجَهْرُ بِعِدَلَةِ الْعَامِ عَلَى أَفْرَادِهِ وَعَالَمًا يَنْتَصِمُ الْمُنْظَرُ فِي دِلَالَةِ الْعَامِ

عَلَى أَفْرَادِهِ حَرَةً بِاعتِبَارِ الْمَفْظُولِ وَصَرَّةً بِاعتِبَارِ حَرَادِ الْمُتَلَامِ فَقَالَ: (وَجَدْ فِي الآياتِ الْبَيِّنَاتِ

بَأْنَ قَرِينَةَ الْوَاحِدِ إِذَا تَدْفَعُ إِرَادَةً غَيْرَهُ وَلَا تَدْفَعُ تَنَاؤلَ الْمَفْظُولِ)

يُخْرِي إِذَا قُلْتَ: (الشَّيْءُ فَإِنْ تَدْفَعُ إِرَادَةً مَا يَزِيدُ عَنِ الْوَاحِدِ وَإِذْ كَانَتْ لَهُ بِطْبِيعَةِ

الْحَالِ فِي الْوَاقِعِ لِيَتِ الْمَلَكُ وَاحِدٌ لِكُلِّ الْمَفْظُولِ كَمَا يَتِ الْمَلَكُ وَاحِدٌ لِكُلِّ الْمَفْظُولِ إِذَا قُلْتَ لِإِلَهِ الْعَامِ

تَدْفَعُ إِرَادَةً غَيْرَهُ، يُخْرِي لِوَقْعَتِكَ: الشَّيْءُ مُشَرِّقَةٌ فَإِنَّهُ كَلَّهُ الْمُشَرِّقَةَ شَهْرَ

شَمْسَهُ أَوْ كَلَّهُ الْمَنْهَى الَّتِي هِيَ مُجْمَعَتُهُ» بِنَاءً عَلَى أَنَّ دِلَالَةَ الْعَامِ فَوْقَ الْوَاحِدِ، فَيَكُونُ إِلَيْنَا

مِنْ بَابِ الْعَامِ، كَوْلَهُ تَحْالِي: (إِنْ تَتَوَبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ دَلَغْتُ قَلْوَكِي) وَهُوَ الْحَاجَةُ

قَلْيَانِي، وَنَحْنُ نَتَلَمِّسُ صَاعِدَ دِلَالَةِ الْعَامِ، فَإِذَا قُلْنَا الْعَامَ مَا هُوَ أَكْثَرُ مِنْ وَاحِدٍ وَ

شَهْرُ الْمَتَعَدِّدِ، وَإِلَيْنَا قَاتَدَ مَعْهُ دِلَالَةُ الْعَامِ، لِذَلِكَ قَالَ:-

أَقْلُ الْجَمِيعِ فِي الْمُسْتَرْجِعِ الْإِثْمَانُ فِي رَأْيِ الْحَمْرِي

وَالْحَمْرِي هُوَ الْإِمامُ الْمَالِكُ، وَرَحِنَ أَنَّهُ يَعْتَبِرُ مَافُوقَ الْوَاحِدِ جَمِيعًا، وَنَحْنُ نَعْتَبِرُ ذَلِكَ نَحْنُ

الصَّلَاةُ، خَدَرْ جَيْلَنْ بِآخْرَ فَلَوْمَهَا الْجَمِيعَةُ، عَصَمَ

عَنِّي أَقُولُ لَلَّهِ: الشَّيْءُ مُشَرِّقَةٌ مُثْلَّاً، وَإِنْ لَفْظَ الشَّيْءِ عَلَى شَهْرٍ أَكْثَرُ

مِنْ وَاحِدِهِنْ حَتَّى دِلَالَةُ تَرْكِيبِ الشَّيْءِ مَعَ (الْأَلِفِيَّةِ) الْأَسْتَخْرَاقيِّ، كَلِّنِي إِذَا قُلْتَ لِلَّهِ:-

الشَّيْءُ مُشَرِّقَةٌ فَأَنَّا أَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَوْجِدُ شَيْئٌ مِنْ تَشْرِقٍ عَلَى أَرْضِنَا إِلَّا شَيْءٌ وَاحِدٌ

فَمَعْنَى ذَلِكَ أَنِّي أُرِيدُ بِقَوْلِي شَسَّاً وَاحِدَةً فَإِلَرَادَةً هَذَا لِلْتَّلَمِّلِ كَيْ سَسَّاً وَاحِدَةَ كُلِّ

اللفظ سئل متعدد وهو أكثر منه سُئِّي واحدة، فنقول إنّ العَوْم باعتبار اللفظ لا ياعتبر إرادة المتكلّم، وفَرقٌ بين اعتبار الاستغراف وبين إرادة المتكلّم، وإن كان إلى شخصه جاد من حسنه الواقع أو من حسنة القرينة التي يوحي بها المتكلّم، وهي أن المتكلّم يريد رسالة تكلّم عن شيء محبته محوه لإنما المحبوب وهي الشّيء الذي يلطف العَوْم الذي استغرق شعوساً عديدة.

إذ آخذنا نذكر باعتبار العَوْم إلى سُئِّي واحد إلا وهو استغراف اللفظ، ولو كان المتكلّم غير فردًا محبته كأن تكون (المحبوبة) ويريد بها (جاء العَوْم) وأنك تقصه محبةً محبته هو الذي ينتظره، وهو هنا عند ما نقول أنّ العَوْم باعتبار الألفاظ وذلك لأنّ الترجمة متعددة عبر الزمان وإن الواقع لا يختص عموماً بـ أبي إن العَوْم سالم، بل وله لم يبق في الأرض الرجل واحد فـ فأيّه شمله قوله تعالى:

(إذا قلت لهم يا أهلاً للصلة فاغسلوا وجوهكم) هو مشهور أكثرن واحد ونزا واحد إذا لا يترقبن النهي ولا يقصد به، لأن الخطاب وجوهكم

إما يستغرق أكثرن واحد، ولا يتوجه الخطاب لواحد لأنني أنا واحد، نقول: إن قوله تعالى: فاغسلوا وجوهكم عموم باعتبار اللفظ وإن تكرر في الواقع وجبرنا سُئِّي واحداً كما قلنا في موضوع الشّيء، لذلك هنا نقول: أوجبه في

الآيات العينيات بأنّ قرينة الواحد إنما تدفع إرادة غيره (بحسب الشّيء واحدة التي قد يتبادر بالتكلّم هي بالقرينة لأنّه في الواقع لا يوحي بأحصانها إلا شيء واحد) قال: (ولاتدفع تناول اللفظ له) وهو أن تستغرق شعوساً كثيرة والجدير في

التعرّف تناول اللفظ له، لا إرادته على ما اقتضاه تفسيره السابق،

إذا صاحبته من العَوْم تناول اللفظ لعنده لا عزمه مراد المتكلّم العَوْم، ولذلك كأن رسلاً إلى فرعون رسولاً (فوجده فرعون الرسول) الرسول هو مجرّد بمحضه

لكن الرسول هنا حيث الاستغراف عام باعتبار دلالة اللفظ، لكنه جاء العَوْم من حسنه قريبة الواقع وهو أن المرسل إلى موسى عليه السلام وليس جميع الرسول

فتقول لك: رب العَوْم باعتبار الاستغراف الألفاظ، لا باعتبار إرادة المتكلّم، فنحن نقول: إنّ نظيرنا للعَوْم إنما هو باعتبار استغراف اللفظ، وأنا هنا استغراقية حسان نقول: (الحمد لله رب العالمين) فتستغرق جميع الأحاديث.

وقباس هذه الآيات دخول العَوْم المتراد به الشخصون، لو قللت له: قال تعالى:

(تدمر كل شجر بأمر ربيها) هل دمرت السوانات صل الله يريد تدمير السوانات؟

لم يُرد ذلك، فقلت له: (تدمر كل شجر) باعتبار الألفاظ وإن كان المتكلّم أراد أشداد محنيته أفراد قرقمه، كأنّ على بيتهم وحراستهم وما لهم من هذه الأشداء، لكن المتكلّم تأثّر على العرش وللعام، السوار، السوار، هامّاً أريد به الشخصون، فتحنّأته

عام أُردد به الأذن بوصن رجبيت علية (درد العام) و تحريف العام وهو أنّه المفهوم المستخرج في كل شيء (ستخرج كل شئ اغداداً التردد منه حيث ان درد وبالتالي هذه الايام تعموم الالفاظ) ، بل العام هو المفهوم المستخرج ، لكنه لوقتات العام فيما صورناه في الكلم ، مراد الكلم لم يدخل العرش في التعبير ، فلوقتات العام باعتباره المتكلم فإنني أقول الكلم هنا ليس عاماً ، لكننا لا ناقررنا أنه القاعدة في اعتبار العام لأنّ عاماً باعتبار الالفاظ قد حل كل شئ باعتبار الالفاظ ، و إذا أحادي بعد ذلك أتنا قلنا (عام أُردد به الأذن بوصن) كلما طلقنا عليه عاماً أم لم يطلق ، إذما طلقنا عليه العام وكانت أتنا قلنا أُردد به الأذن بناه على قوله ضناه وقياسه في الدرك (دخول العام المراد به الأذن بوصن) ، إذما دخل العام ، نراوه به الأذن بوصن في أنواع العام ، وكلناه ذكر به الأذن بوصن لم ينفع عنه تحريف صفة العام ، فإذا قلنا (كعشر مثلاً) أنه ليس عاماً ، لأنّه باعتبار اللفظ صدوره وبالتالي لم نعتبر (كعشر مثلاً) من باب العام لأنّه لا يخبار جاد من حسنة المفهوم معه أنّه فيه أكثر من واحد ، لكننا اعتبرنا المثل عاماً مع وجود شئ واحدة لأنّنا قلناه صادق عليه (بلا دليل) وإن كان التقى صحة الواقع والآخر ، لذلك يقول لك : إنّ العام باعتبار الالفاظ فإنه كشيء واحد في الواقع ، وإنّ لم يكن له وجود في الواقع لا يوجد مستدل ، فنقول : إنّ المستدل عام باعتبار الواقع في الواقع ، وهو أنّه أشياء يستدل الواقع الذي يستدل الواقع الذي له إذن كمثال للذئب هي صحيحة الإرادة وهي موجودة في الواقع ، أمّا الإله بالفعل في الواقع ليس موجوداً قبل مارئ الناس إنّما هؤلاء مختلفون ليس على العورة في كل إله على العورة ، كأنّ العام مخصوص (ولاقوا بضم الكوافر) (البعض أدلى لكم الطيبات) (عام الذئب أو توأه اللذان حلّ لكم) (محضنات من الذئب) هذا عام مخصوص ، أي جاد استخراج ثم جاء دليلاً يخص به ، أمّا العام الذي أُردد به الأذن بوصن فما الكلم عند الكلام أراد الأذن بوصن عند ما قال ، (تدمر كل شئ بأمر ربيها) أراد الأذن بوصن عن الكلام ، لكنه العام الذي هو الأذن بوصن قدر به العام ، ولكن جاءني قوله تعالى : (والمحضنات من الذئب أو توأه اللذان من قلبكم) جراء محضناته هذا عام مخصوص ، (تدمر كل شئ بأمر ربيها) عام أُردد به الأذن بوصن لأنّه لم يقصد العام أصلًا ، لأنّنا لم تدرك السعاد ولا تقدر به العام ولم ترد به الأذن بوصن لأنّه غير قادر ، ماعاذ الله ، والكافل ! (أثر اللفظ مع الترتيبة المعن الوارد أو الجازى لا يرجع إلى ردة غيره) هو يزيد أنّه يقول لك : إنّ استحالة إرادة أكثر منه معن الحقيقي والجازى لغناه جزءاً إرادة الكلام وليس من حسنة اللفظ ، فإذا قلنا : رأيت أسدًا ، فربما سهل الجوانب ، وأفترض وتشمل الرجل الشجاع ، فإنه كانت على الحقيقة منها الحيوان المفترس وإنه كانت على الجوانب خرى للإنسان الشجاع ، هل يمكن أنه أقول : حالاً أسدًا ونلوكه عام في الحيوان

وكان رغب الإنسان في هذا يستقبل من حيث القرينة (خالد أسد) هنا أنها يراد به الحيوان المفترس من جهة القرينة فنلاحظ أن الحكم استقرت المفيدة والجذب تلخص حيث صرارة المتكلم لا يمكن أن يعود على الآتين، وأنه قال: رأيتُ أسدًا أَجْمَلَ سَلَاحًا وبرديه الحيوان المفترس ويرد لِرَجْلِ الشَّيْاعِ مجادلة القرينة صارفة عن الحيوان المفترس كـ كَمَا تَقُولُ: (رأيتُ بَحْرًا بِحْلَ كَتَابًا) فهذا يبعدها خاردة إراده بعض أفراد الحام من جهة قرائن أَتَى بهذا المتكلم وهي القول (أَتَى رأيتُ بَحْرًا أَجْمَلَ كَتَابًا).

عنبريد أنه فعل ذلك، وإن الحكم باعتبار المفيدة قائم فإذا أقتلت (رأيتُ بَحْرًا أَجْمَلَ كَتَابًا أو رأيتُ الْمَحَاجَةَ، وتفصيل ذلك بحصار الحكم والكلام والبحار المفيدة، فإنها من حيث اللفظ تستوعب الجميع لكن من حيث إراده المتكلم يعنيها أقول: (بَحْرًا أَدْحَلَ كَتَابًا) فإذا أدخلة المتكلم هي الصارفة عن الحكم وأنه يريد شيئاً من حيث وجهه، فإن الذي يعيشه الحكم قائمًا ولو لأن صرارة المفيدة أَجْمَلَ كَتَابًا إلى شيء مخصوص.

والحاصل: أن المفظ مع قرينة المعنوا واحداً والمعنى المجازي لا يصح إلا إراده غيره، فإنه قلت رأيتُ أسدًا أَجْمَلَ سَلَاحًا فلما يصح إلا إراده الوحش المفترس، وكله يصار للدلالة على غيره وهو الرجل الشياع، وفرق بين صلوح الإرادة صَلَوحُ الدِّلَالَةِ فكلمة أسد تصح للدلالة على الرجل الشياع وتصبح للدلالة على الحيوان المفترس لكن صلوح الإرادة في قوله (خالد أسد) لا يمكن أنه تصبح للدلالة على الوحش المفترس لا تصح.

من هنا من حيث المفظ (أسد) تستوعب الرجل الشياع وتستوعب الحيوان المفترس لكن (خالد أسد) لا تستوعب إلا الرجل الشياع، ولا يمكن أنه تستوعب الوحش المفترس، بل الكلمة أسد صيحة لفظها اتسعت الوحش المفترس والرجل الشياع والآخر

تحت الرجل الكلام والمفهوم لا يتحقق الكثير، وكله حين قلت ذلك (أركينا) الحروضي حرقنا إلى الحرج (القوينة هنا لا تزيد إلا واحدة) إذ أهي صيحة إلا إراده الواحد ولم تتحقق الجميع، تكون عندي تفريق بين صيحة المفظ للدلالة فالأسد تصح بالشياع والحيوان من حيث المفظ ولكن صيحة قوله: (رأيتُ أسدًا أَجْمَلَ سَلَاحًا) لا تصح

لإراده الرجل الشياع، إنما هنا يصار للدلالة وما يصح إلا إراده فقوله: خالد أسد لا تصح إلا للدلالة على الرجل الشياع فقط، لكنها غير صيحة لإراده الحيوان المفترس من حيث التركيب، (القرد) من حيث الوصف دلالة المفظ تسحب بالظاهر وتسحب للصيغة لكن من حيث المراد لا يمكنه اتساع لها، لا تصح إلا إراده إما لهذا وإما لهذا

إِذَاً هُنَاكْ فرقٌ بَيْنِ صِيَاحِهِ الْمَرَادِ وَصِيَاحِهِ الدِّلَالَةِ  
إِذَاً هُنَاكْ فرقٌ بَيْنِ صِيَاحِهِ الْمَرَادِ وَصِيَاحِهِ الدِّلَالَةِ

(إلا أن يكونوا أرادوا بالاستخراق في حٰل العام)

الاستخراق باعتبار المزاد وبالنادي لزير بيروت استخراقياً من حيث دلالة الألفاظ  
إلا أن إراد بالاستخراق منه حيث دلالة المزاد

فمـ قال باعتبار المزاد لا مطافاً، وهو باعتبار المزاد  
يكون يكون حـلـ العام الاستخراق باعتبار المزاد  
ذلك بـدـ بـدـ آنـ يـعـولـ لـنـاـ.

إنـ حـلـ العام باعتبار ميلادـيـةـ الـدـلـالـةـ الـأـلـفـاظـ الـمـارـادـ فـإـذـ أـقـلـناـ:ـ الـمـارـادـ وـكـانـ  
خـاصـاـ إـبـرـادـ لـهـ نـاـتـارـىـ كـمـ كـلـنـاـ مـعـ قـوـلـهـ تـحـالـىـ (ـتـقـرـكـلـ شـيـعـ رـاجـورـسـيـاـ)ـ عـامـ ١٩٢٣ـ

حارـ خـاصـ إـبـرـادـ وـلـهـ حـفـةـ عـومـ باعتبار المزاد  
نـوـكـرـ عـلـىـ الـقـاعـدـةـ الـمـاطـرـةـ كـنـ الـحـومـ باعتبارـ الـأـلـفـاظـ وـلـهـ كـانـ صـحـوـهـ اـفـ

الـوـاقـعـ بـوـاحـدـ بـلـ وـلـمـ يـكـنـ لـهـ وـجـودـ حـيـ الـوـاقـعـ بـلـ وـلـوـ إـرـادـ الـمـاتـلـمـ الـخـصـوـهـ  
فـلـ مـنـعـ إـرـادـ الـخـصـوـهـ ظـلـلـ فـنـ الـأـلـفـاظـ الـمـارـادـ كـفـيـهـ ظـلـلـ تـدـرـيـسـ عـلـىـ الـحـومـ كـفـيـ

الـمـارـادـ لـوـرـهـ؛ـ وـلـتـدـيـ بـكـلـ شـرـعـ وـفـلـاـزـ اـسـبـيـتـ فـنـ الـدـرـيـانـ ؟ـ ضـنوـعـاـمـ ١٩٤٠ـ يـرـدـ

الـخـصـوـهـ إـبـرـادـ وـفـيـاـ وـحـصـنـاهـ بـذـ عـامـ يـعـوـمـ ،ـ كـلـ آـرـيـهـ الـخـصـوـهـ ،ـ  
مـعـ ذـهـنـ آـرـيـهـ الـخـصـوـهـ تـكـنـ آـرـالـمـ آـرـلـاـكـ بـحـيـةـ عـدـهـ وـلـمـ آـرـلـاـكـ بـكـلـ شـرـعـ فـجـلـاـ

كـفـوـلـهـ تـعـاـتـرـ ؛ـ (ـوـلـوـتـيـنـ مـنـ كـلـ شـيـعـ)ـ خـيـلـ آـوـتـرـتـ الـغـرـدـوـسـ وـ الـعـشـرـ ؟ـ لـمـ توـقـنـ

هـلـ هـنـاـ يـعـدـ عـلـىـ الـحـومـ ؟ـ لـاـ لـعـكـرـ ؛ـ إـنـاـ نـقـولـ حـمـوـعـاـمـ آـرـيـهـ الـخـصـوـهـ  
فـلـ يـنـعـ ظـلـلـ نـظـلـقـ عـلـيـهـ الـحـامـ وـأـنـهـ كـانـ آـرـيـهـ الـخـصـوـهـ ؛ـ لـأـنـاـ قـلـنـاـ حـلـ العامـ

باـعـتـارـ الـلـفـاظـ لـاـ باـعـتـارـ الـمـارـادـ فـنـ الـمـاتـلـمـ وـلـيـنـ باـعـتـارـ الـلـفـاظـ فـيـ الـوـاقـعـ  
فـمـكـنـ آـنـ يـعـدـ الـلـفـاظـ عـامـ وـلـيـدـ،ـ مـنـهـ فـيـ الـوـاقـعـ إـلـاـ وـادـ كـالـسـسـرـ أـوـ

الـقـمـرـ ؟ـ مـقـولـ لـلـادـ ؛ـ (ـلـقـمـ جـرـلـ)ـ وـلـمـ يـرـىـ إـلـاـ هـذـاـ القـمـرـ وـهـوـ وـاحـدـ.

إـنـ الـلـفـاظـ فـنـ كـلـمـنـاـ هـذـاـ آـنـ الـعـامـ باـعـتـارـ دـلـالـةـ الـلـفـاظـ وـوـاـزـ حـسـارـهـ ؛ـ

الـوـاقـعـ وـلـوـ فـيـ وـاحـدـ وـأـرـيـهـ لـمـ يـكـنـ مـوجـوـهـ اـفـيـ الـوـاقـعـ فـإـنـاـ نـقـولـ إـنـاـ عـامـ باـعـتـارـ

الـذـهـنـ وـكـمـ اـسـتـدـيـلـ وـالـحـرمـ فـهـاـ عـوـمـاتـ لـأـنـمـ باـعـتـارـ الـلـفـاظـ وـ الـعـوـمـاتـ  
مـسـنـدـاـةـ مـنـ حـيـةـ الـعـاـزـ لـأـنـ حـيـةـ الـلـفـاظـ ،ـ فـنـقـولـ الـشـرـ وـ الـقـمـرـ مـنـ

حـيـةـ الـلـفـاظـ يـسـتـوـيـ الـأـمـرـادـ عـنـ طـرقـ وـعـنـهـ وـهـنـاـمـاـ نـكـلـهـ إـلـاـ تـرـادـ اللـادـ  
تـحـالـىـ مـنـ قـوـلـنـاـ وـصـونـ عـوـضـنـ الـبـانـ ؟ـ وـقـلـ لـلـأـلـفـاظـ وـ الـعـاـزـ

نـكـنـيـ بـيـنـاـ الـقـدرـ لـنـ ٢١ـ٠ـ١ـ٦ـ

سـبـانـ الـأـمـمـ وـ بـسـرـأـيـ نـشـهـرـ آـنـ لـلـاـلـهـ رـلـأـنـدـ نـسـتـخـفـرـانـ وـنـتـوـبـ الـلـادـ

